



信理部

教会重振朝气

信函

致天主教会全体主教
论对教会的生命及使命的
圣统性与神恩性恩赐之间的关系

2016年5月15日

天主教会台湾地区主教团秘书处

导言

在教会使命中的圣神恩赐

1. 仗赖福音和圣神的力量，教会重振朝气，「借着各种圣统性与神恩性的恩赐」¹，持续地更新教会，建树并督导她。梵蒂冈第二届大公会议反复强调，圣神的奇妙化工不断圣化天主子民；为使之得到启迪，遂以德行引导和润饰她，并以特别的恩宠丰富她。就如教父们所乐于指出的，在教会内的护慰者圣神的行动形式是多样的。金口若望写道：「有哪些为实现我们救恩的恩宠，不是由圣神自由地赠予的呢？借着祂，我们从奴役中得到释放，宣告自由，并获得义子的名份，可以说，当放下我们沈重而齷齪的罪恶包袱之后，我们重新被塑造。因着圣神，我们得见司铎团队，也拥有各个行列的圣师；从这个泉源涌出启示、治愈的恩宠和其他一切神恩，它们都滋养着天主的教会。」² 赖这教会的自身生命，

1 梵蒂冈第二届大公会议，《教会》宪章，4。

2 金口若望，《五旬节讲道集》，II，1：PG 50，464。

教会训导的众多调协，以及神学的研究，使得圣神行动多样的意识在教会内欣喜地增长起来，从而唤起对神恩性恩赐的格外关注；借着这些恩赐，天主子民无时无刻不被滋养着，好能让他们履行其使命。

有效地传播福音的任务，在我们这时代尤其迫切。教宗方济各在他的《福音的喜乐》宗座劝谕中提醒：「如果真的有一些事令人不安，困扰我们的良心，事实将是：我们那么多弟兄姊妹的生活，没有与耶稣基督生而为友所带来的力量、光明和慰借；没有信仰团体支持他们；生命缺乏意义和目标。」³ 教会要「外展」的邀请，指向传教作为基调，重新审视整全的基督徒生命。⁴ 福传的任务触及教会的每一个范畴：日常的牧灵；向离弃基督信仰的人，特别是向那些从未碰触过耶稣的福音的人，或总是拒 祂的人宣讲。⁵ 在这个福音新传的 necessary 任务中，较以往更加需要识

3 教宗方济各，《福音的喜乐》宗座劝谕（2013年11月24日），49：〈宗座公报〉105 (2013)，1040。

4 参阅：同上。20-24：〈宗座公报〉105 (2013)，1028-1029。

5 参阅：同上。14：〈宗座公报〉105 (2013)，1025。

别及重视能够唤醒及滋养天主子民信仰生命的众多神恩。

各种形式的教会性团体

2. 梵二前后，教会团体如雨后春笋般冒起，对于更新教会，以及对于整体教会性生命有迫切需要的「牧灵和福传的皈依」⁶而言，它们构成一个重要的资源。除了具有特定目标的传统组织，还有献身生活团体和使徒生活团，它们的价值和富饶都被这些新近的组织丰富了，它们可被称为信徒团体、教会运动及新兴团体。这份文件即对这些组织作出反省。这些组织并不能简单地被看作只是为了追求某种特定的宗教性或社会性目的，而将志愿者联合起来而已。「运动」(movimento)的特质，使它们在教会总体的各类组织中突显出来，因为作为高度动态的组织，它们有能力激发福音的特殊吸引力；对于在人基本生存的各方面，它们能够建议出一套整体的基督徒生活理念。分享同一渴望的信徒们相聚成为团体，它们以强化信、望、爱的生活为目标，合宜地表现出以传教为目的共融奥迹的教会性幅

6 同上。25：〈宗座公报〉105 (2013)，1030。

度，也彰显其自身是在基督内合一的标记。在这种意义下，这些由共享神恩而产生的教会性团体，它们旨于促进「教会的普遍使徒目的」。⁷从这个角度来说，信徒团体、教会运动及新兴团体提出一连串跟随基督的革新模式，为使与天主共融（*communio cum Deo*）及与信徒共融（*communio fidelium*）得以深化，这样，与主耶稣相遇的魅力，以及基督徒的生活方式的美善，得以整合；这样的团体，表达出一种特殊形式的使命和见证，鼓舞着基督徒更活泼的意识到他们个别的召叫，拥有更加稳健的基督徒培育途径和更臻完美的福音生活路线。不同生活型态的信徒（平信徒，圣职人员及献身人士），根据不同的神恩，可加入这群体，以彰显教会共融的丰富多样性。这样的团体有强大的凝聚力，体现一个重要的见证，这个见证就是教会的成长如何「不是诱人入教，而是靠吸引力」。⁸

7 梵蒂冈第二届大公会议，《教友传教》法令，19。

8 教宗方济各，《福音的喜乐》宗座劝谕，14：〈宗座公报〉105(2013)，1026；参阅：教宗本笃十六世，《第五届拉丁美洲及加勒比海地区主教团大会开幕弥撒讲道》（2007年5月13日）：〈宗座公报〉99(2007)，43。

若望保禄二世向运动和新兴团体的代表演说，教宗说要承认圣神在他们内焕发而作出「天主上智安排的回应」⁹，以回应在全世中具说服力地传福音的需要，这需要考虑到正在全世层面上活跃地变化的重要过程，这些过程往往深受一个被高度世俗化的文化所影响。这个圣神的酵母「为教会的生命带来一个喜出望外的革新，有时甚至是颠覆。」¹⁰ 这位教宗想起，「教会成熟」的时代已经为所有这些教会性团体而开展，给它们带来圆满的价值，以及融入「于地方教会和各堂区，常与牧者们保持共融，并遵照他们的指示。」¹¹ 这些新团体以喜乐和感激之情充满教会的心，并被召唤在教会生命内，积极地与其他一切神恩建立起连系。

此文件的目的是

3. 信理部透过此文件，本着圣统性和神恩性恩赐之间的关系，有意再唤起那些神学上和教会学

9 教宗若望保禄二世，〈五旬节前夕给教会内的运动与新兴团体成员的讲话〉（1998年5月30日），7：若望保禄二世的训导，21/1 (1998)，1123。

10 同上，6：若望保禄二世的训导，21/1 (1998)，1122。

11 同上，8：若望保禄二世的训导，21/1 (1998)，1124。

上的元素，它们的内涵可促进新团体在教会共融及教会使命上的果效与井然有序的参与。为此，文件首先介绍一些重要元素，不仅是从新约圣经中引申出来有关神恩的教义，还有对于这些新团体的教会训导的反省。然后，以系统神学的某些原则作为基础，提出圣统性和神恩性恩赐的辨别元素，以及一些新的教会性团体的辨识准则。

一、新约圣经中的神恩

恩宠与神恩

4. 「神恩」源自希腊字「*chárisma*」，这个字经常在保禄书信中被引用，也在伯多禄前书中出现过。这个字的一般意思是指「无偿地赠予」，而在新约圣经中，它只论及天主的恩赐。在一些段落中，它们的文章脉络赋予了更准确的意思（参阅罗十二6；格前十二4、31；伯前四10），它们的基本特质就是神恩分配的识别。¹² 在现代语文中，由这个希腊字汇衍生出来的用字，也有这

12 「神恩虽有区别」（格前十二4）；「按我们各人所受的圣宠，各有不同的恩赐」（罗十二6）；「每人都有他各自得自天主的恩宠：有人这样，有人那样」（格前七7）。

通行的意义。与那些为每一位基督徒必不可缺的基本恩宠——譬如圣化恩宠或信望爱的恩赐——有所不同，每个个别的神恩不需要是给所有人的恩赐（参阅格前十二30）。神恩是特殊的恩赐，由圣神「随祂的心愿」（格前十二11）分配。考虑到在教会内必须存在不同的神恩，两段最明确的经文（罗十二4-8；格前十二12-30）用了人的身体作比较：「就如我们在一个身体上有许多肢体，但每个肢体，都有不同的作用；同样，我们众人在基督内，也都是一个身体，彼此之间，每个都是肢体。按我们各人所受的圣宠，各有不同的恩赐」（罗十二4-6）。在身体的各肢体间，区别并不构成异常，相反的，它既有需要且有效益，使各种的生命机能得到满全。「假使全都是一个肢体，那里还算身体呢？但如今肢体虽多，身体却是一个」（格前十二19-20）。特殊神恩（*charísmata*）和天主的恩宠（*cháris*）之间的紧密关系，在保禄的罗马人书（罗十二6）和伯多禄前书（伯前四10）中得以确认。¹³ 神恩得以

13 这两个希腊字汇（*charísmata*和*cháris*）有同样的字根。

被鉴别，是「天主各种神恩」（伯前四10）的彰显。所以，它们不是简单的常人能力。神恩的神圣来源有不同方式的表达：一些经文显示它们来自天主（参阅罗十二3；格前十二28；弟后一6；伯前四10）；厄弗所书（弗四7）的表述显示神恩来自基督；而格林多人前书（格前十二4-11）说明神恩来自圣神。由于这最后一个段落对此最为坚持（七次提及圣神），故此，很多时候神恩都被表达为「圣神的彰显」（格前十二7）。不过，清楚的是，这个属性既没排斥也没否定前两者，无论是东方还是西方的神学，从一开始就已肯定天主的恩赐，总是包含整个圣三的幅度。¹⁴

神恩为「所有人的好处」与爱德的首位

5. 在格林多前书（格前十二7）中，保禄宣称「圣神显示在每人身上虽不同，但全是为人的好处」。许多翻译者会补充为：「为了共同的益处」，因为宗徒所讲述的神恩，即使不是全

14 参阅：奥利振，《论原理》，I，3，7：PG 11，153：「那个神恩来自圣神的讲法，是因着圣子的工程所派遣，以及因着圣父的化工所创造」。

部，大部份都是直接指向共同的益处。建树众人的这个目标已相当明白，例如巴西略这样论述：「每一个人所接受的这些恩赐，是为他人多于为自己[……]。在公共生活中，一个人得获圣神的力量，之后而传递给所有人，这是必要的。一个人如果只为自己而活，即使他拥有神恩，但藏着不活跃，神恩得来也无所用，因为他把神恩隐没在自身之后。」¹⁵ 然而，保禄并不否定某一个神恩可能只为指定得到它的某个人才用得上。例如语言的神恩，就这个情况来说，便与先知之恩有所不同。¹⁶ 那些为公共益处的神恩，诸如语言神恩（智慧、明达、先知和劝导之恩）和行动神恩（权力，职务和管理之恩），为个人也有用处，因为他们在公益的服务中，有助于拥有它们的人在爱德上的成长。有关这一点，保禄注意

15 凯撒肋雅巴西略，《详细论述规则》，7，2：PG 31，933-934。

16 「那说语言的，是建立自己；那讲先知的，却是建立教会」（格前十四4）。宗徒并没有轻视舌音神恩，这是一种与天主建立个人关系的有效祈祷的神恩，尽管它不是直接地为公共的益处，但它也被确认为真正的神恩：「我感谢天主，我说语言胜过你们众人；可是在集会中，我宁愿以我的理智说五句训诲人的话，而不愿以语言之恩说一万句话」。（格前十四18-19）

到，即使有最高等的神恩，如果没有爱，为领受的人也是得而无所用（参阅格前三1-3）。玛窦福音中的一个段落（参阅玛七22-23）即严厉地阐释同一个事实：即使不幸地与救主没有一个真挚的关系，可见神恩的运用（预言、驱魔、奇迹）也可以并存。因此，伯多禄和保禄都同样坚持，所有神恩都必须指向爱。伯多禄提出一个通则：「各人应依照自己所领受的神恩，彼此服事，善做天主各种恩宠的管理员」（伯前四10）。保禄尤其关注在基督徒团体的聚会中神恩的善用，并说：「一切都应为建立而行」。（格前十四26）

神恩的多样性

6. 在一些经文中，我们找到神恩的清单，有时是概要的（参阅伯前四10），有时是较详细的（参阅格前十二8-10，28-30；罗十二6-8）。在那些举隅当中，有特殊的恩赐（治病的、施行权力的、不同语言的）和一般的恩赐（教导的、服务的、行善的），领导团体的职务（参阅弗四11）和借着复手给予恩赐的职务（参阅弟前四14；弟后一6）。严格来看，这些恩赐并不时常

清晰地被看作为「神恩」。格林多人前书第十二至十四章重复阐述的特殊恩赐，在往后的经文中已不再被提及；罗马人书（罗十二6-8）只列出可见性较少的神恩，它们为基督徒团体的生活有持续性的效益。在这些清单中，没有一个是完备的，例如，在另一处保禄推荐因着基督的爱而守童贞生活的选择，应被理解为神恩的果效，就如婚姻也该如此（从整章的脉络参阅格前七7）。他所提供的例子，取决于教会在该时代所能达到的发展程度，且易于在之后作出更进一步的补充。事实上，有赖圣神活泼的行动，教会总是随时代而成长。

神恩在教会团体中的妥善运用

7. 从以上的观察所得，在圣经的行文中，各种神恩之间显然没有对立，反而有着一种和谐的连系和互补性。犹太基督信仰式的制度性教会，与保禄式的神恩性教会之间对立，是某些支离破碎的教会性的解释，事实上在新约圣经的经文中缺乏充分的基础。保禄没有把神恩与制度放在两个不同方向的对立层面，让它们竞争而成为「仁爱的」教会和「制度性的」教会，反将权柄和教导

的神恩都结集在一张清单上，成为对团体日常生活中有用的神恩。¹⁷ 保禄本人描绘其职务为宗徒，作为「属神的职务」（格后三8）。他感到自己已被授予权柄（*exousía*），这是主赐予他的（参阅格后十8；十三10），而这权柄延伸至各种神恩。保禄和伯多禄都为着运用神恩的方法，提出神恩性的教导。他们的取态首先要是欣然接纳；他们确信各项神恩的源头来自天主；然而，他们并没有认为这些恩赐给了人权柄，以离弃对教会圣统制的服从，也没有以为因此被授予自治职务的权力。保禄他意识到无秩序地运用神恩的弊端，可在基督信仰团体中挑拨起事端。¹⁸ 故此，为着神恩的运用，保禄宗徒以他的权柄介入「在教会中」（格前十四19，28），即是在教会共同聚在一起时（参阅格前十四23，26），确

17 参阅：格前十二28：「天主在教会内所设立的：第一是宗徒，第二是先知，第三是教师，其次是行异能的，再次是有治病奇恩的、救助人的、治理人的、说各种语言的」。

18 在团体的聚会之中，过于显露神恩可酿成困局，造成竞争、失序及混乱的气氛。恩赐较少的基督徒可能会有自卑感的风险（参阅：格前十二15-16）；而重要的神恩可能受到诱惑，摆出傲慢和鄙视的架子。（参阅：格前十二21）

立严谨的规范。例如，他限制说语言的运用。¹⁹为先知的神恩，也给出了类似的规范（参阅格前十四29-31）。²⁰

圣统性和神恩性的恩赐

8. 综上所述，从圣经经文审视神恩，得出尽管新约圣经并没有给出一套完整的系统教导，但它却提出一些非常重要的主张，神恩引导着教会的反省和实践。同时也必须承认，在当中我们找不到「神恩」的单一词义；反而看到它的多种含意，而神学反省及教会训导，在有关教会奥秘的全视野脉络下，帮助我们了解那些含意。本文件把注意力放在《教会》宪章第四节中两个被强调

19 如果在聚会中没有人能够解译说语言的人的奥秘性话语，保禄指示后者该保持缄默。如果有诠释的人，保禄许可有两个，或最多三个人可说语言。（参阅：格前十四27-28）

20 保禄不接受无法控制的先知性启示的概念；反之，他宣称「先知的神魂是由先知自己作主，因为天主不是混乱的天主，而是平安的天主」（格前十四32-33）。他认为「若有人自以为是先知，或受神感的人，就该承认我给你们所写的，是主的诫命。谁若不承认，也不要承认他」（格前十四37-38）。然而，他以积极的态度邀请人渴慕先知之恩而不禁止说语言作总结。（参阅：格前十四39）

的称呼上，就是它提到的「圣统性和神恩性恩赐」，它们之间有着密切而绞缠的关系。这两种神恩有着同一个源头和同样的目的，它们都是天主、圣神和基督的恩赐，授予以不同的方式建设教会。在教会内接受了领导神恩的人，也有监察其他神恩得以善用的任务，从而促进教会的益处和教会的福传使命。众所周知，圣神按祂的心愿，分配神恩性的恩赐与人（参阅格前十二11）；同一的圣神给教会的圣统有能力分辨真切的神恩，以喜乐和感激之情接受它们，慷慨地推广它们，并以警觉的父职身份来陪伴它们。历史本身见证圣神多样式的行动，借着祂，教会「已被建筑在宗徒和先知的基础上，而基督耶稣自己却是这建筑物的角石」（弗二20），在世上活出她的使命。

二、在近年教会训导中圣统性与神恩性恩赐的关系

梵蒂冈第二届大公会议

9. 在教会多世纪的历史中，各种不同神恩的泉源不曾匮乏，然而，直到近年才发展出关于神恩的一套系统性反省。在《基督奥体》（*Mystici*

corporis) 通谕²¹中，碧岳十二世将神恩的教义置于一个重要位置，又因着梵二的教导，使得对于圣统性与神恩性恩赐间的关系的充分了解，迈进了决定性的一步。关于这议题的相关段落²²，与以书面记载并被广传的天主圣言、圣事和圣统制的神职，共同在教会的生活里，揭示特殊恩赐或神恩的临在；这神恩由圣神在每一个状况中，于信徒之间分配。有关这个主题的一个最具象征性的段落引用自《教会》宪章第四节：「圣神[……]把教会导向全部真理（参阅若十六13），在共融和服务中团结起来，以圣统性和神恩性恩赐，建立并督导教会，又用自己的成果装饰教会（弗四11-12；格前十二4；迦五22）」。²³这样，在展示圣神赐予的不同恩赐，借此诠释圣统性恩赐与其他神恩性恩赐的差别时，《教会》宪章强调他们在一体中的不同性质。在《教会》宪章第十二节里——有关神恩性的现象——其声明

21 教宗碧岳十二世，《基督奥体》通谕（1943年6月29日）：〈宗座公报〉35 (1943)，206-230。

22 参阅：梵蒂冈第二届大公会议，《教会》宪章4，7，11，12，25，30，50；《启示宪章》8；《宪友传教》法令，3，4，30；《司铎职务与生活》法令，4，9。

23 参阅：梵蒂冈第二届大公会议，《教会》宪章，4。

颇有意义：在天主子民参与基督的先知职务的脉络中，表明了圣神没有束缚自己，祂不仅「用圣事及教会职务圣化及领导天主子民，并以圣德装饰它」，还「在各级教友中也分施特别的圣宠，他们能够胜任愉快地去进行各种任务或职责，以利教会的革新与扩展」。

最后，《教会》宪章也描述了它们的多元性和神授特性：「这些奇恩，或是很显明的，或是很简朴而较普遍的，都是非常适合而有益于教会的需要，应该以感激欣慰的心情去接受」。²⁴在有关教友使徒工作的大公会议法令中，也找到类似的思想。²⁵同一的训导文件肯定这些恩赐在教会的生活中并不能随意选择用或不用；而是「接受这类神恩，虽则是最简朴的神恩，为每一个信徒便产生使用这些神恩的权利和义务，就是在教会内

24 同上，12。

25 参阅：梵蒂冈第二届大公会议，《教友传教》法令，3：「天主圣神通过服务的职务和圣事，已经在做着圣化天主子民的工作，为了进行这一宗徒事业，祂还给予信友以特殊的恩惠（格前十二7），『随自己的心愿，分配与各人』（格前十二11），为使他们『各人依照自己所领受的神恩，彼此服事，做天主各种恩宠的好管家』（伯前四10），为在爱德中将全体建立起来。（参阅：弗四16）」

并在人世间，为着人们的利益及教会的建设，在圣神的自由内去使用」。²⁶因此，真正的神恩被视为恩赐，这些恩赐为着教会的生命和使命，有着不可或缺的重要性。最后，大公会议的训导始终如一地确认，牧者在神恩的分辨上和他们在教会内有序的运作，有着必不可少的作用。²⁷

后大公会议的教会训导

10. 梵二后的一段时间，教会有关于神恩的训导如雨后春笋。²⁸新运动、平信徒团体及教会团体

26 同上。

27 参阅：梵蒂冈第二届大公会议，《教会》宪章，12：「不可妄自希冀非常的奇恩，也不可妄想由奇恩获得传教工作的效果；办别奇恩的真确性及其合理的运用，是治理教会者的责任，他们应特别负责不使神恩熄灭，却要考验一切，择善固执」（参阅：得前五12，19-21）。虽然这直接指向非一般恩赐的辨识，但按此类推，这里所说的普遍适用于任何神恩。

28 参阅：例如教宗保禄六世，《在新世界中传福音》宗座劝谕（1975年12月8日），58；〈宗座公报〉68（1976），46-49；献身生活及使徒团体部—主教部，《主教与修会会士彼此间应有的关系》指令（1978年5月14日）：〈宗座公报〉70（1978），437-506；教宗若望保禄二世，《平信徒》宗座劝谕（1988年12月30日）：宗座公报81（1989），393-521；《献身生活》宗座劝谕（1996年3月25日）：〈宗座公报〉88（1996），377-486。

逐渐增加的活力，连同具体指明献身生活在教会内定位的要求，对此发展都有所贡献。²⁹若望保禄二世在他的训导中，特别坚持这些神恩同质的原则：「我已多次强调，建制幅度与神恩幅度之间，在教会内并无冲突与对立，而各种运动正是一个具有意义的表达。两者在与耶稣所建立的教会的神圣架构本质上相同，因为它们两者都协助基督的奥迹和祂的救赎工程在世上临现。」³⁰教宗本笃十六除了再次确认这种同质性，他更将前任教宗的观点加以深化：「在教会内重要的机关也是神恩性的，另一方面，无论如何神恩必须制度化起来，使之有一致性、延续性和连贯性。这样，源自同一的圣神和为着同一的基督奥体的这

29 上述的跨部门文件《主教与修会会士彼此间应有的关系》指令所肯定的，是象征性的，当中提及到「这两件事——修会生活及教会结构——两不相关，或彼此冲突，彷彿两者各不相关，一个是神恩性的，一个是制度化的，这是一种严重的错误。这两个因素，即神恩及教会结构，组成一个事实，不过却是复合的真象」（34号）。

30 教宗若望保禄二世，《教会运动普世大会文告》（1998年5月27日），5；若望保禄二世的训导，21/1（1998），1065；参阅：教宗若望保禄二世，为教会运动而聚合的国际研讨会（1987年3月2日）：若望保禄二世的训导，10/1（1987），476-479。

两个幅度，一致地促使基督的奥迹和祂的救赎工程在世界中临现。」³¹由于圣统性恩赐和神恩性恩赐同出一辙，它们因而彼此相关。最后，教宗方济各曾提及圣神在各种神恩之间所创造的「和谐」，也再次提醒那些神恩性团体要有传教的开放性，需要服从牧者们和不忘教会的内在本质，³²因为「天父大量给予我们的恩赐是在团体里萌芽开花；而我们是在团体内学会辨别这些恩赐是天父对祂的子女的爱的标记。」³³所以，总而言之，在近年教会训导就着圣统性与神恩性恩赐之间的共同本质的探讨上，可确认出一种趋向相同的性质。将它们对立，一如将它们并排，可能是一个讯号，预示着一个错误，或者没有充分理解教会生活和使命中圣神的行动。

31 教宗本笃十六世，《共融与自由的手足之情》（2007年3月24日）：本笃十六世的训导，3/1（2007），558。

32 「与教会一同行进的道路上，带领的牧者有着一个特别的神恩和职务，这就是圣神工作的标记；教会这个概念，是为每一位基督徒，每一个团体和每一个运动的一个基本特征」：教宗方济各，《有关各运动、新团体、新组织和平信徒凝聚的五旬节讲道》（2013年5月19日）：方济各的训导，1（2013），208。

33 教宗方济各，《教宗周三要理讲授》（2014年10月1日）：罗马观察报（2014年10月2日），8。

三、圣统性和神恩性恩赐之间关系的神学基础

圣神恩赐的圣三与基督论的幅度

11. 为使能够理解圣统性与神恩性恩赐之间的深邃理据，应当重拾起它的神学根据。事实上，要克服对圣统性与神恩性恩赐之间每个无效益的对立，或外在的并排的需要，是救恩工程所要求的，其中包含着降生圣言与圣神两者的使命的内在关系。实际上，圣父所赐的每一个恩赐，都意味着关系到神圣使命的联合与分歧行动：每一个恩赐都由父，透过子，在圣神内而来。在教会内，圣神的恩赐与圣子的使命相连——其使命在逾越奥迹中超越古今地完成。耶稣自己把祂使命的满全联系到与圣神在信徒团体中的派遣上。³⁴ 为此，圣神不能以任何方式，开创一个与神圣降生、被钉十字架和复活的圣言（*Logos*）大相迳庭的救恩。³⁵的确，教会的整个圣事性的救恩，是降生奥迹的圣神论的实现：所以，圣神被圣传认

34 参阅：若7:39；14:26；15:26；20:22。

35 参阅：信理部，《主耶稣》宣言（2000年8月6日），9-12：〈宗座公报〉92（2000），749-754。

定是教会的灵魂，基督的身体。天主在历史当中的行动，总是暗示圣子与圣神之间的连系，用里昂的圣依勒内的说法就是「圣父的两只手」。³⁶在这种意义上，每一个圣神的恩赐不得不与道成肉身的圣言相关。³⁷

圣秩圣事的圣事性恩宠所赋予的各种圣统性恩赐，以及由圣神自由地分配的各种神恩性恩赐，它们之间的原始连系，在降生的圣言（*Logos*）与圣神之间的关联中，有其最深层的根源。模棱两可的神学论调假设的一个「圣神的教会」，与建制、圣统性的教会有别和分离，正因要避免这些论调，它必须重申，两个神圣的使命，必然彼此包含在自由授予教会的每一个恩赐中。事实上，耶稣的使命在其自身内，已必然包含圣神的行动。若望保禄二世在其有关于圣神的《主及赋予生命者》（*Dominum et vivificantem*）通谕中，指出了圣神的行动在圣子的使命中的决

36 里昂的圣依勒内，《反驳异端》，IV，7，4：PG 7，992-993；V，1，3：PG 7，1123；V，6，1：PG 7，1137；V，28，4：PG 7，1200。

37 参阅：信理部，《主耶稣》宣言（2000年8月6日），12：〈宗座公报〉92（2000），752-754。

定性意义。³⁸(38)本笃十六在《爱德的圣事》(*Sacramentum caritatis*)宗座劝谕中将之深化，提及「曾参与创世化工(参阅创一2)的护慰者圣神，在降生的圣言的一生中，没有一刻缺席」。「因圣神的德能，圣母玛利亚怀了耶稣基督(参阅玛一18；路一35)；耶稣公开宣讲之初，在约旦河边看见天主圣神有如鸽子降在祂上面(参阅玛三16；其他福音类似章节)；耶稣在圣神内行动、说话且欢欣(参阅路十21)；祂可以因圣神奉献自己(参阅希九14)。在若望福音里所谓的『临别赠言』中，耶稣把祂在逾越奥迹中生命恩赐与圣神的恩宠，清楚地做了连结(参阅若十六7)。耶稣复活后，就带着被钉的伤痕把圣神倾注到门徒身上(参阅若二十22)，使他们也担负起传福音的使命(参阅若二十21)。圣神将教导门徒一切，也要使他们想起耶稣对他们所说的一切(参阅若十四26)，祂是真理之神(参阅若十五26)，要把门徒导入一

38 参阅：教宗若望保禄二世，《主及赋予生命者》通谕（1986年5月18日），50：〈宗座公报〉78（1986），869-870；《天主教教理》，727-730。

切真理（参阅若十六13）。根据《宗徒大事录》的记载，五旬节日那天，当宗徒与圣母聚在一起祈祷时，圣神停留在每位宗徒头上（参阅二1-4），呼唤他们向天下万民传播喜讯。」³⁹(39)

圣神在圣统性及神恩性恩赐当中的行动

12. 神圣恩赐的圣三幅度和基督学幅度的引证，也阐明圣统性与神恩性恩赐之间的关系。事实上，与基督的救赎行动有关的，例如建立圣体圣事（参阅路廿二19；格前十一25）、赦罪的权柄（参阅若二十22）及派遣门徒传福音和给人受洗的任务（参阅谷十六15；玛廿八18-20），由于它们与圣秩圣事有关，率先在圣统性恩赐之中显示；同样地，它亦说明了没有圣神的行动，任何圣事都不能成效。⁴⁰另一方面，「随意向那里吹」（若三8）的圣神自由地施予神恩性恩赐，是「随祂的心愿」将祂的神恩分配出来，这些恩赐关系到在基督内的新生命，基督徒为基督

39 本笃十六，〈爱德的圣事〉宗座劝谕（2007年2月22日），12；〈宗座公报〉99(2007)，144。

40 参阅：《天主教教理》，1104-1107。

的身体，是由于「各自都是肢体」（格前十二27）。因此，对于神恩性恩赐的正确理解，只与基督的临在及在他的服务内有关；正如若望保禄二世所宣称：「真正的神恩不得不倾向与圣事内的基督相遇」。⁴¹于是，圣统性及神恩性恩赐呈现合一，是与耶稣基督和圣神的内在形影相随的关系。同时地，透过各种圣事，护慰者圣神能有效地借着基督的死而复活，广施救赎恩宠，祂就是授予神恩的那位。在东方基督宗教的礼仪中，尤其是在 利亚的传统中，以火的图象所呈现的圣神的角色，有助于把这个关系显露出来。事实上，伟大的神学家及诗人 利亚的厄弗冷这样说：「怜悯之火降来并驻居于面饼里」，⁴²这表示，圣神的行动不仅与恩赐改变形态有关，亦关系到进食祝圣了的面饼的信徒。借着众多画像的功效，东方教会的看法，帮助我们在亲近圣体圣事时，理解基督怎样将圣神倾注给我们。然后，尤其在感恩祭中，同一的圣神透过祂在信徒身上

41 教宗若望保禄二世，《五旬节前夕给教会内的运动与新兴团体成员的讲话》（1998年5月30日），7：若望保禄二世的训导，21/1（1998），1123。

42 利亚的厄弗冷，《信德的赞美诗》，10，12：CSCO 154，50。

的行动，在基督内养育生命，引导人更新成为更有深度的圣事性生命。以这样的方式，圣神以救赎的恩赐联系信徒，天主圣三在历史中的自由行动，同时给信徒赋予朝气，这样，信徒以他们的生命作为承诺，自由地和完全地作出回应。

四、在教会的生活及使命中圣统性与神恩性恩赐之间的关系

在教会内作为共融的奥迹

13. 教会的自我呈现就如「一个因父、子及圣神的合一而集合起来的子民」，⁴³圣统性与神恩性恩赐间的关系在当中显示出来，旨在使信徒完全参与教会的共融与传教使命。在基督内，白白地给我们预定了这个新生命（参阅罗八29-31；弗一4-5）。圣神「寓居于信徒内，并充满和管理整个教会，造成信者奇妙的共融，使一切人如此密切与基督契合，成为教会合一的原因」。⁴⁴

43 迦太基的圣西彼廉，《论主祷文》，23：PL 4，553；参阅：梵蒂冈第二届大公会议，《教会》宪章，4。

44 梵蒂冈第二届大公会议，《大公主义》法令，2。

的确，人是在教会内被召唤使成基督的肢体⁴⁵，同时，在教会的共融里，众人与基督结合，成为彼此的肢体。共融时常都是「一个活生生的双重参与：基督徒在基督生命内的掺合，以及在现世与来世，整个信徒团体里同一的爱的循环。与基督契合及在基督内；在教会内基督徒之间团结」。⁴⁶教会「在基督内好像一件圣事，就是说教会是与天主亲密结合，以及全人类彼此团体的记号和工具」，⁴⁷在这种意义上，教会此奥迹光辉灿烂。由此可知，教会作为共融的奥迹有其圣事性的根源：「这根本意义是在圣神内，借着耶稣基督，与天主共融。这份共融是在天主圣言里及在圣事中产生。圣洗圣事」——与坚振圣事紧密联合——「在教会内，是共融的门槛和基础。圣体圣事是整个基督信仰生活的泉源及高

45 参阅：信理部，《主耶稣》宣言（2000年8月6日），16；〈宗座公报〉92 (2000)，757：「基督救恩奥迹的圆满，也属于教会，教会与她的主密切结合在一起」。

46 教宗保禄六世，《教宗周三要理讲授》（1966年6月8日）：保禄六世的训导，4 (1966)，794。

47 梵蒂冈第二届大公会议，《教会》宪章，1。

峰。」⁴⁸这些入门圣事构成基督信仰生活，而圣统性和神恩性的恩赐就是建立在这个基础上。教会的共融生活，以这种方式内在地有序，以不断聆听天主圣言的方式生活，以及被圣事所滋养。天主圣言本身给我们呈现出来的，跟圣事，特别是圣体圣事，⁴⁹以及在天主启示中那仅有的圣事性幅度，有着深彻的连系。东方教会的传统，视教会为圣神所赋予的基督奥体，作为有序的整体，她在恩赐的层次上也自我显露。圣神在信徒的心中有效的临在（参阅罗五5），是这个合一的根源，也为着神恩的彰显。⁵⁰的确，授与个人的神恩性恩赐属于教会的自身，并且旨在使教会的生活更为热炽。真福若望·亨利·纽曼的著作

48 世界主教会议第二届非常务会议，*Ecclesia sub Verbo mysteria Christi celebrans pro salute mundi*. 总结报告（1985年12月7日），II，C，1：*Enchiridion Vaticanum*，9，1800；参阅：信理部，《致天主教主教论教会共融》书函（1992年5月28日），4-5：〈宗座公报〉85（1993），839-841。

49 参阅：教宗本笃十六，《上主的话》宗座劝谕（2010年9月30日），54：〈宗座公报〉102（2010），733-734；教宗方济各，《福音的喜乐》宗座劝谕，174：〈宗座公报〉105（2013），1092-1093。

50 参阅：凯撒肋雅的巴西略，《论圣神》，26：PG 32，181。

中也提及这个观点：「由于至一的圣神使整个教会和教会中的每位成员成为她的圣殿，因此，每位基督徒的心应当体现着一个微型的天主教会」。⁵¹为此，任何圣统性与神恩性恩赐之间的矛盾或纯粹对等的论调，都明显是不成立的。总括来说，神恩性恩赐与教会圣事性架构的联系之间的关系，确定了圣统性恩赐（它们本身是稳定的，恒久的和不可撤销的）及神恩性恩赐之间的同质性。尽管后者的历史性形态并不能确保时常得以维持，⁵²但对于教会的生命和使命，神恩性的幅度是永远不可或缺的。

圣统性神恩的身分

14. 为了圣化每一位天主子民和教会在世上的使命，在不同的神恩之间，「为首的便是宗徒的恩宠，圣神还可以使那些能得奇恩的属于宗徒权下」。⁵³耶稣自己愿意圣统性恩赐的存在，为能

51 J. H. NEWMAN, *Sermons Bearing on Subjects of the Day*, London 1869, 132.

52 参阅：教宗若望保禄二世，为献身生活的一个典范性的肯定（1994年9月28日），5：若望保禄二世的训导，27/2（1994），404-405。

53 参阅：梵蒂冈第二届大公会议，《教会》宪章，7。

保证祂独一无二的救恩性调解持续临在：「宗徒们由基督满渥了降临于他们的圣神（参阅宗一8；二4；若二十22-23），他们自己又以复手礼，把神恩传授给他们的助手（参阅弟前四14；弟后一6-7）」。⁵⁴

因此，圣统性恩赐的授予是能够追溯的，尤其能追溯到主教所祝圣的圣秩圣事的圆满性上。祝圣主教时，「连同圣化的职务，也授予训导及管理的职务，不过，这些职务，按其本质，只有在与（主教）团体的首领及成员有系统的共融下，才能运用」。⁵⁵为此，「在信友们中间，主教们代表着……耶稣基督，司铎们则是主教的协助者……借着他们卓越的服务，向万民宣讲天主之道、向信友们继续施行信德的圣事；借着他们为人灵之父的职务（参阅格前四15），以超性的重生，为其奥体生育肢体；借着他们的智慧与机警，指引新约的子民在旅途中走向永福之地」。⁵⁶东方教会的传统跟教父有着活生生的连

54 同上，21。

55 同上。

56 同上。

系，透过其独特「*taxis*」（条理）的概念来解读这所有一切。大巴西略认为，教会的体制是圣神的化工，这是显然易见的；而在圣保禄罗列各种神恩（参阅格前十二28）时，这同一的条理「是按照圣神的恩赐而分配的」，⁵⁷并且把宗徒的神恩置于首位。以主教祝圣为首，圣统性的恩赐也可被理解为神品的其他等级；它们特别指向司铎，他们「被祝圣去宣讲福音，管理教友，并举行敬天之礼」；而且，他们「在主教领导下圣化、管理托给他们的一部份羊群」，至于他们自己，他们要成为「羊群的表率，主持及服务他们的地方团体」。⁵⁸在圣秩圣事当中，主教和司铎借着司祭职的傅油，「为特殊神印所标记，并且肖似基督司祭，好能以基督元首的身份行事」。⁵⁹执事所领受的恩赐必须得到扩充，「那些领受复手礼的，不是为作司祭，而是为职务」；他们也「因圣事的恩宠受到鼓励，在主教及其司祭团的共融之下，为天主的子民作礼仪、

57 凯撒肋雅的巴西略，《论圣神》，16，38：PG 32，137。

58 梵蒂冈第二届大公会议，《教会》宪章，28。

59 同上，《司铎职务与生活》法令，2。

讲道及爱德的服务工作」。⁶⁰简言之，在圣秩圣事本身不同的等级中，给出相应的圣统性恩赐，使得作为共融的教会将不止息地使每位信徒成为圣事恩宠的受益者，并使得教会能有规范地宣讲天主的圣言和进行牧民上的关怀。

神恩性恩赐的身分

15. 在历史中，每当基督的恩宠借着圣统性恩赐的实施因而确保能赋予整个天主子民，所有的信徒便蒙召去接纳，并在其具体生活处境中作对称的个人回应。因此，神恩性的恩赐是由圣神自由地发放，使得圣事性的恩宠以不同的方式和在所有的层面，为基督信仰生活带来丰富的果效。因为这些神恩「都是非常适合而有益于教会的需要」，⁶¹透过它们各种形式的富饶，天主子民可以活于福传使命的圆满中，勘察时代的征兆，并在福音的光照下诠释它们。⁶²事实上，神恩性恩赐促使信友在完全自由和在符合时代的方式中，

60 同上，《教会》宪章，29。

61 同上，12。

62 参阅：梵蒂冈第二届大公会议，《论教会在现代世界牧职》宪章，4，11。

回应救赎的恩典，这样，他们自己为他人成了爱的恩赐，以及在全人类面前作了福音的真实见证。

共享的神恩性恩赐

16. 在这个脉络中，必须记着各种神恩性恩赐之间是如何的多种多样，不但是由于它们的具体特性之所致，也是由于它们扩展教会共融的作用。神恩性恩赐「是给予个人的，也能为别人所分享，成为宝贵而有效的祖业，当作人与人之间特别属灵的亲和力的源泉」。⁶³神恩的个别特质与它共享的可能性之间的关系，表达了其动力的一个决定性元素，即它使人与团体的关系在教会共融当中的连系。⁶⁴

当神恩性恩赐得到运用的时候，能够产生源于创始者本人的吸引力、亲和力及属灵连系，神恩性的教会遗产便借此供人分享和深化，从而给予名副其实的属灵家庭赋予生命。教会性的种种团

63 教宗若望保禄二世，《平信徒》宗座劝谕，24：〈宗座公报〉81 (1989)，434。

64 参阅：同上，29：〈宗座公报〉81 (1989)，443-446。

体，借着它们不同的形式，自我呈现为供人分享的神恩性恩赐。教会运动及新兴团体均显示出，某一种原始神恩如何可以聚集信众，以及怎样帮助他们在教会使命的服务里，完全地活出基督徒特殊的召叫和自己的身分地位。这些供人分享的神恩的具体和历史性形式本身是可以被区分的；正是这个原因，一如灵修历史所显示的，同一个原始、始创性的神恩，可以奠定其他不同教会团体的基础。

教会当局的认可

17. 由圣神自由分配的各种神恩性恩赐之中，许多均得到在团体中的人们领受和活出，不需要特殊的规章。相反，当一个神恩性恩赐自我呈现为「原始神恩」或「始创」，那么，这就需要一个特有的认可，致使它所蕴含的富饶相应地连接于教会共融之中，并且能随着时代忠实地传递。这里出现了一个关于辨别的决定性任务，它关系到教会当局。⁶⁵

65 参阅：梵蒂冈第二届大公会议，《教会》宪章，12。

认可真正的神恩往往不是一个轻而易举的任务，但却是牧者们必需履行的一件份内事。信众有「由牧者所告知的权利，而这个权利是有关于神恩的真实性和可靠性，而这些神恩为那些呈现出有如神恩的盛载者所享有」。⁶⁶ 为了这个目的，当局必须意识到由圣神所施发的神恩，其实在的不可预见性，并根据以建设教会为目的的信仰准则，来对神恩进行评估。⁶⁷ 这是一个很费时过程。它要求有充足的时间以验证神恩的正确性，而过程中要经过严谨的辨别，直至它们被认可。由神恩所竖立的凝聚性团体，必须有适当的时间让它成长和沉淀，使得它的热情较伊始时更为提升，直至它有稳定的状态。在整个验证历程中，教会当局必须慈祥地陪伴着新的凝聚性团

66 教宗若望保禄二世，《教宗周三要理讲授》（1994年3月9日），6：若望保禄二世的训导，17/1 (1994)，641。

67 参阅：《天主教教理》，799；奉献生活及使徒团体部—主教部，《主教与修会会士彼此间应有的关系》指令，51：〈宗座公报〉70 (1978)，449-500；教宗若望保禄二世，《奉献生活》宗座劝谕，48：〈宗座公报〉88 (1996)，421-422；教宗若望保禄二世，《教宗周三要理讲授》（1992年6月24日），6：若望保禄二世的训导，15/1 (1992)，1935-1936。

体。这牧者的陪伴永不会减少，因为那些在教会内被召叫成为圣职的人的身份，永不短缺，而那些就是善牧，善牧陪伴他的羊群的爱，永不止息。

辨别神恩性恩赐的准则

18. 在这脉络中，提醒某些准则是有助的，就是教会训导在最近几年为辨别有关于教会团体的神恩性恩赐所阐述的。这些准则旨在帮助认可神恩的可靠教会性本质。

a) **每位基督徒成圣的首要召叫**。每一个从参与真正神恩而诞生的团体，必须时常在教会内有助成圣和增进爱德，以及迈向爱的圆满的真正动力。⁶⁸

b) **致力广扬福音**。真正的神恩性团体是「圣神的恩赐，与教会的身体整合一起，被吸引到教会的中心——基督，由此汇成一股福传的推

68 参阅：梵蒂冈第二届大公会议，《教会》宪章，39-42；教宗若望保禄二世，《平信徒》宗座劝谕，30：〈宗座公报〉81 (1989)，446。

69 教宗方济各，《福音的喜乐》宗座劝谕，130：〈宗座公报〉105 (2013)，1074。

动力」。⁶⁹这样，它们必须实现「符合并参与教会的使徒工作的目标」，呈现一个清晰的「传教心火，从而增加新福传的工作效果」。⁷⁰

c) **宣认天主教信仰**。每一个神恩性团体，必须是一个在其自身内完整的信仰教育场所，「接受并宣报有关基督、教会及人类的真理，依教会的解释，服从教会的训导」；⁷¹ 故此，必须避免冒着「超越信理及教会团体」的风险；的确，如果「不存在于这些内，也不会存在基督耶稣的天主内（参若二9）」。⁷²

d) **与整个教会一起见证一份真正的共融**。这包括「跟教宗有一孝爱的关系，因为教宗是普世教会永久性的、可见的统一中心，并与

70 若望保禄二世，《平信徒》宗座劝谕，30：〈宗座公报〉81 (1989)，447；参阅：保禄六世，《在新世界中传福音》宗座劝谕，58：〈宗座公报〉68 (1976)，49。

71 教宗若望保禄二世，《平信徒》宗座劝谕，30：〈宗座公报〉81 (1989)，446-447。

72 教宗方济各，《有关各运动、新团体、新组织和平信徒凝聚的五旬节讲道》（2013年5月19日），方济各的训导，1 (2013)，208。

教区主教共融，因为他是地方教会内『有形的统一根源和基础』」。⁷³这意思是指要「忠心接受教宗及主教的教义训导及牧灵计划」，⁷⁴而且，「常准备参与教区性的、全国性的及国际性的计划和教会活动；致力于教理讲授及教学和陶成基督徒的能力」。⁷⁵

e) 其他神恩性元素的互补性在教会内的认可及评量。由此落实彼此的合作。⁷⁶事实上，「神恩须由肯定的标记来辨别其真假，这标记取决于神恩的教会特色，即视乎神恩能否与天主圣洁忠信子民的生命和谐整合，而顾全整体的益处。一些真实的新意若由圣神带出，便毋须为突显其存在，而遮盖其他恩赐和灵修。」⁷⁷

73 教宗若望保禄二世，《平信徒》宗座劝谕，30：〈宗座公报〉81 (1989)，447；参阅：教宗保禄六世，《在新世界中传福音》宗座劝谕，58：〈宗座公报〉68 (1976)，48。

74 教宗若望保禄二世，《平信徒》宗座劝谕，30：〈宗座公报〉81 (1989)，447。

75 同上：〈宗座公报〉81 (1989)，448。

76 参阅：同上：〈宗座公报〉81 (1989)，447。

77 教宗方济各，《福音的喜乐》宗座劝谕，130：〈宗座公报〉105 (2013)，1074-1075。

f) 在神恩辨别中接受考验的时刻。由于神恩性恩赐可意味是「为教会的属灵生活的一个真实创新和特别倡议的元素，而在它的周围可以出现困难」，一个真确性的准则体现于「接受逆境的谦诚：真正有创新性的神恩及内心痛苦彼此间的真实关系，时常带着神恩与十字架相关的永恒历史」。⁷⁸任何可能出现的局面，都需要众人实践更大的爱德，为求逐渐深邃的教会共融和合一。

g) 圣神果实的呈现，诸如仁爱、喜乐、平安和良善（参阅迦5:22）；「更深刻地度教会生活」，⁷⁹就更迫切渴望「聆听及默想天主的圣言」；⁸⁰「再度重视祈祷、默观、礼仪及圣事生活，对基督徒婚姻的司铎职和献身生活的圣召的

78 献身生活及使徒团体部—主教部，《主教与修会会士彼此间应有的关系》指令，12：〈宗座公报〉70（1978），480-481；参阅：教宗若望保禄二世，《五旬节前夕给教会内的运动与新兴团体成员的讲话》（1998年5月30日），6；若望保禄二世的训导，21/1（1998），1122。

79 教宗保禄六世，《在新世界中传福音》宗座劝谕，58：〈宗座公报〉68（1976），48。

80 同上；参阅：教宗方济各，《福音的喜乐》宗座劝谕，174-175：〈宗座公报〉105（2013），1092-1093。

再觉醒」。⁸¹

h) 福传的社会幅度。我们必须承认，由于爱德的推动，「宣讲 (*kerygma*) 有其清晰的社会性内容：在福音的核心有团体生活和对他人的委身」。⁸²这个辨别的准则没有将教会内的平信徒团体排除于外，并强调它有需要成为「使社会的条件环境更公义、更有爱心、守望相助、彼此分享的有效媒介」。⁸³为此，「愿意以基督徒身分临在于社会生活的各种环境下，建立并提倡爱心的、文化的和属灵的工作；超然的精神和福音的贫穷，使之更慷慨对众人有爱德」。⁸⁴参考教会的社会训导也是一个决定性因素。⁸⁵尤其「基督成为穷人，而且总是接近穷人和被遗弃的人，我们关心社会上被遗弃的人的全人发展，这关心

81 教宗若望保禄二世，《平信徒》宗座劝谕，30：〈宗座公报〉81 (1989)，448。

82 教宗方济各，《福音的喜乐》宗座劝谕，177：〈宗座公报〉105 (2013)，1094。

83 教宗若望保禄二世，《平信徒》宗座劝谕，30：〈宗座公报〉81 (1989)，448。

84 同上。

85 参阅：教宗方济各，《福音的喜乐》宗座劝谕，184，221：〈宗座公报〉105 (2013)，1097，1110-1111。

建基于对基督的信仰」，⁸⁶在一个真正的教会团体中，这是不可或缺的。

五、圣统性恩赐与神恩性恩赐间之关系 在教会内的具体实践

19. 最后，就有关圣统性与神恩性恩赐间的关系，在教会的共融内被体现为神恩性团体，这里有必要探讨在教会具体实践中的某些议题。

互惠性

20. 首先，各种神恩之间在教会内要实践良好的关系，地方教会在牧民（灵）生活中对神恩性团体必须要有真正的整合。即是说，首先，不同的团体要认可牧者们在教会内的神权是基督信仰生活自身内的事实，诚恳地渴望着被认可、接纳和最终被净化，他们将自己置身于教会使命的服务中。另一方面，那些被托付圣统性恩赐的人，执行神恩的辨别和陪伴，他们必须由衷地接纳那些由圣神在教会共融当中所鼓动的神恩，在牧民（灵）行动中作考虑，以及善用他们的贡献，作为所以人的益处的真正泉源。

86 同上，186：〈宗座公报〉105 (2013)，1098。

在普世教会和地方教会中的神恩性恩赐

21. 关于神恩性团体的独特性及其扩展，也必须考虑到普世教会及地方教会之间的本质和体制关系。在这方面有必要厘清：基督的教会，就如我们在宗徒信经内所宣认的，「是普世的教会，也就是说，是主的门徒的普世团体，在各种不同特性与多样化的人、群体、时代及地域出现及行动。」⁸⁷因此，地方性的幅度也是在普世性的幅度里，反之亦然；事实上，地方教会与普世教会之间也存在着「相互内在性」的关系。⁸⁸

在这个脉络中，相称于伯多禄继承人的圣统性恩赐运作，为保证和促进普世教会性的氛围临在于地方教会，一如个别主教的宗徒职务，并不局限于其所属的教区，而也是通普世主教团感情及有效的集体性，尤其是透过教会合一的中心（*centrum unitatis Ecclesiae*），即教宗，广及整个教会。实上，教宗作为「伯多禄的继承人，对主教们和信友群众，是一个永久性的、可见的统一中心和基础。每位主教则是其个别教会的有形

87 信理部，《致天主教主教论教会共融》书函，7：〈宗座公报〉85(1993)，842。

88 同上，9：〈宗座公报〉85(1993)，843。

的统一中心和基础，这些个别教会都是整个教会的缩型，惟一的大公的教会就在它们中心，由它们集合而成」。⁸⁹这意思是，在每一个地方教会内「至一至圣至公及传自宗徒的基督教会即临在此处，并在此活动」。⁹⁰因此，有关于伯多禄继承人的权力——皆同伯多禄并在伯多禄下（*cum Petro et sub Petro*）的共融——是建立每一个地方教会的基础。⁹¹

如此，圣统性与神恩性恩赐彼此间的影响，在普世教会与地方教会之间的关系中得以奠定基础。事实上，一方面，神恩性恩赐是赐予给整个教会的；另一方面，这些恩赐的动态必须在一个具体的教区的服务中自我实现，教区即「天主子民的一部份，托付给主教在司铎的协助之下所管辖」。⁹²

在这方面，以献身生活作实例会有所帮助；事实

89 梵蒂冈第二届大公会议，《教会》宪章，23。

90 同上，《主教在教会内牧灵职务》法令，11。

91 参阅：同上，2；信理圣，《致天主教主教论教会共融》书函，13-14，16：〈宗座公报〉85 (1993)，846-848。

上，献身生活并不是地方教会生活的一个外在或独立的事实，而是建构着一种特有的方式存在于地方教会之中，被福音的热忱所标志，且拥有其特殊的恩赐。不少传统团体被授予有「豁免」特权——不少是与献身生活团体有关连的⁹³——并不意味着一种脱离现实的混乱情况或因误解被以为是自治团体，而是表示教会的普世性与地方性两者之间的深层互动。⁹⁴ 相对地，当新的神恩性团体有超越教区的特性，它一定不能自我理解为全完自主于地方教会之外；它们反而应该贡献其独特之处，丰富及服务该教区，以夸越单一教区的界限。

神恩性恩赐及基督徒的生活型态

22. 圣神所广施的神恩性恩赐，可以与教会共融

92 梵蒂冈第二届大公会议，《主教在教会内牧灵职务》法令，11。

93 参阅：同上，35；《天主教法典》，591；《东方教会法典》，412，§2：奉献生活及使徒团体部—主教部，《主教与修会会士彼此间应有的关系》指令，22：〈宗座公报〉70(1978)，487。

94 参阅：信理部，《致天主教主教论教会共融》书函，15：〈宗座公报〉85(1993)，847。

的整体秩序连系起来，不仅借圣事，也借天主圣言来连系。按照神恩不同的特性，神恩可以透过圣洗、坚振、婚姻及圣秩圣事等职务的满全而结出丰硕的果实，它们也让人对宗徒传统得到更深彻的属灵理解——除了神学研究和被那些赋予不能错误之神恩（*charisma veritatis certum*）⁹⁵的人宣讲外，也可以借着「对所经历的精神事物有了深切的了解」⁹⁶来加强。从这个角度，有需要列举出神恩性恩赐与不同的生活身分之间关系的一些基本问题，特别关注到天主子民的公共司祭职和公务司祭职，它们「虽不仅是程度的差别，而且有实质的分别，可是彼此有连带的关系；二者都以其特有的方式，分享基督的同一司祭职。」⁹⁷就事实而言，它们构成了「参与基督司祭职的两种模式，在当中呈现了两个幅度，这两个幅度在十架牺牲的至高行动之中融合起

95 参阅：梵蒂冈第二届大公会议，《天主的启示》宪章，8；《天主教教理》，888-892。

96 梵蒂冈第二届大公会议，《天主的启示》宪章，8。

97 同上，《教会》宪章，10。

来。」⁹⁸

a) 首先，应当要识别不同神恩的美善，这些神恩在所有信徒中诞生各个教会性团体，在合法的牧者带领下，它们被召叫结丰盛的圣事性恩宠。不同的神恩代表着一个真实的机会，以活出和发展人所特有的基督徒召叫。⁹⁹这些神恩性恩赐让信众在日常生活中活出天主子民的公共司祭职：就如「全体基督信徒，要恒心祈祷，同声赞美天主（参阅宗二42-27），把自己奉献为神圣的、悦乐天主的活祭品（参阅罗十二1），在世界各地为基督作证，并且向追问的人解释自己心内所怀的永生的希望」¹⁰⁰（参阅伯前三15）。在这种大前提下，那些教会性团体，为着在婚姻中的基督徒生活，也变得有其特殊的意义，它们能够有效地「以善言善行，训练青年人和夫妻们，特别是新婚夫妻，善度其家

98 教宗若望保禄二世，《羊群的牧人》宗座劝谕（2003年10月16日），10：〈宗座公报〉96（2004），838。

99 参阅：同上，《平信徒》宗座劝谕，29：〈宗座公报〉81（1989），443-446。

100 梵蒂冈第二届大公会议，《教会》宪章，10。

庭、社会及使徒生活」。¹⁰¹

b) 圣职人员也可以在神恩性团体的参与中重新找到他们自身的圣洗的明确意义——即成为天主子女，或他们的召叫及特殊的使命。一个已授圣职的信徒在教会特定的一个团体中可汲取力量及获得援助，不遗余力地将其独特职务的要求活出来——这可能涉及整个天主子民，特别是在被任命的部分，或涉及圣职人员对自己主教的忠诚服从。¹⁰²就如世界主教会议后发表的《我要给你们牧者》宗座劝谕¹⁰³所宣称，为那些来自教会性特殊团体的司铎候选人来说，是同样的原理；他们与自己团体这样的一个关系，必须在忠于自己特有的培育中表达出来，从中带出源自上述神恩所产生的富饶。最后，教会性特殊团体的司铎，所提供教会性特殊团体的牧民（灵）服务，必

101 同上，《论教会在现代世界牧职》宪章，52；参阅：若望保禄二世，《家庭团体》宗座劝谕（1981年11月22日），72；〈宗座公报〉74（1982），169-170。

102 参阅：若望保禄二世，《我要给你们牧者》宗座劝谕（1992年3月25日），68；〈宗座公报〉84（1992），777。

103 参阅：同上，31，68；〈宗座公报〉84（1992），708-709，775-777。

须要合符教会基本管理机制那些与圣秩圣事的共融与圣职人员的归属¹⁰⁴，以及司铎对教区教长的服从的相关法令¹⁰⁵。

c) 一个神恩性恩赐对领洗司祭职和公务司祭职的贡献，借着献身生活表达出来；就其本身而论，献身生活定位在教会的神恩幅度之内。¹⁰⁶这神恩体现着「与贞洁的、贫穷的服从的基督特别相契合」¹⁰⁷，是生活的稳定形式。¹⁰⁸这神恩的授与是为使人透过福音劝谕的宣认，得到「圣洗圣宠能获得更丰满的效果」，¹⁰⁹献身生活团体的灵修，不仅可以成为平信徒的灵修，也可以成为司铎的灵修，作为他们活于其特有圣召的一个重要

104 参阅：《天主教法典》，265；《东方教会法典》，375 § 1。

105 参阅：《天主教法典》，273；《东方教会法典》，370。

106 献身生活及使徒团体部——主教部，《主教与修会士彼此间应有的关系》指令，19，34：〈宗座公报〉70 (1978)，485-486，493。

107 若望保禄二世，《献身生活》宗座劝谕，31：〈宗座公报〉88 (1996)，404-405。

108 参阅：梵蒂冈第二届大公会议，《教会》宪章，43。

109 同上，44；参阅：《修会生活革新》法令，5；教宗若望保禄二世，《奉献生活》宗座劝谕，14，30：〈宗座公报〉88 (1996)，387-388，403-404。

泉源。另外，不鲜见地，献身生活团体的成员，得到其长上的同意后¹¹⁰，在与新团体的关系中可以找到一个重要的支持，为能使活出其特殊的圣召，以及呈现一个「献身生活的喜乐、忠贞和神恩性的见证」，由此带来一个「彼此的丰盈」。¹¹¹

d) 最后，很明显地，福音劝谕的精神受到教会训导以至每位圣职人员所推崇。¹¹²按照受尊崇的拉丁传统，¹¹³对于要求司铎独身，也与神恩性恩赐相提并论；它主要不是功能性的，而是「将自己形同于基督生活方式的一条特别道路，」¹¹⁴在这条道路上，与借圣秩圣事授予的使

110 参阅：《天主教法典》，307，§ 3；《东方教会法典》，578，§ 3。

111 献身生活及使徒团体部，《由基督从新出发》训令（2002年5月19日），30：《*Enchiridion Vaticanum*》，21，472。

112 参阅：教宗若望保禄二世，《我要给你们牧者》宗座劝谕，27-30：〈宗座公报〉84 (1992)，700-707。

113 参阅：教宗保禄六世，《司祭的独身 *Sacerdotalis caelibatus*》通谕（1967年6月24日）：〈宗座公报〉59 (1967)，657-697。

114 教宗本笃十六，《爱德的圣事》宗座劝谕，24：〈宗座公报〉99 (2007)，124。

命有关的自我完全奉献得到成就。¹¹⁵

教会认可的形式

23. 此文件旨在透过圣统性与神恩性恩赐之间的关系，厘清新的教会性团体在神学上和教会学上的定位，因而有助于教会具体鉴别新的教会性团体的方法，为能适当地赋予它们教会的认可。现行的《天主教法典》为与神恩性恩赐有关的新教会团体，提供了不同有关认可的法则。这些方法应该经过慎重的考量，¹¹⁶避免由于没有给予充分考虑法律的基本原则，以及不同的神恩性团体的

115 参阅：若望保禄二世，《我要给你们牧者》宗座劝谕，29：〈宗座公报〉84 (1992)，703-705；梵蒂冈第二届大公会议，《司铎职务与生活》法令，16。

116 为教会团体神恩的性质，现时在法律上最简单的认可形式，是在基督信徒的私人善会中出现（参阅：《天主教法典》，321-326；《东方教会法典》，573 § 2 - 583）。然而，也值得仔细考虑有其特殊性质的团体的其他法定形式，就如基督信徒的公立善会（参阅：《天主教法典》，573-730；《东方教会法典》，573 § 1 - 583），基督信徒的圣职善会（参阅：《天主教法典》，302），献身生活团体（参阅：《天主教法典》，573-730；《东方教会法典》，410-571），使徒生活团（参阅：《天主教法典》，731-746；《东方教会法典》，572）及自治社团（参阅：《天主教法典》，294-297）。

本质或独特性，形成弊案。

从圣统性和神恩性恩赐之间关系的观点来看，有必要遵照两个不可分隔的基本准则：

a) 尊重个别神恩性教会团体的独特性，避免教会法律上的箝制，而桎梏了特殊经验所带来的革新。如此一来，这就避免各种不同的神恩在教会之内被视为毫无区别。

b) 尊重教会的基本管理机制，这方法有助于神恩性恩赐得以有效地融入于普世及地方教会的生活中，因此，避免神恩性团体与教会生活互相平行发展，而不将它们置于圣统性神恩的体制中。

结论

24. 等候着圣神降临，初期门徒皆同耶稣的母亲玛利亚，同心合意地专务祈祷（参阅宗一14）。她完美地接纳和成就了那非凡的恩宠；借着它，她被天主圣三极其量地丰富；其中最重要的，是成为天主之母的恩宠。所有教会的子女都钦佩她完全服从于圣神的行动：在信德中毫无瑕疵的服从及透澈的谦逊。所以，玛利亚为每一个圣神恩

赐的服从和忠诚接纳完整地作证。此外，正如梵蒂冈第二届大公会议所教导的，童贞圣母玛利亚「以她的母爱照顾她圣子尚在人生旅途上为困难包围的弟兄们，直到他们被引进幸福的天乡」。¹¹⁷因为她「让圣神引领，踏上信德之旅，朝向天主的安排从事服务并变得多产。今天我们仰望她，恳请她帮助我们向所有人传报救恩的信息，让新门徒相应地能成为福传者。」¹¹⁸为此，玛利亚被宣认为教会之母，而我们满怀信心地投奔到她台前，借着她有效的助佑和大能的转求，可顺服地接受来自圣神在信友中所分配的丰厚神恩，并为教会的使命和生活以及世界的益处结出果实。

117 梵蒂冈第二届大公会议，《教会》宪章，62。

118 教宗方济各，《福音的喜乐》宗座劝谕，287：〈宗座公报〉105 (2013)，1136。

教宗方济各，于二〇一六年三月十四日接见信理部部长枢机时，以确切的认知和其宗座权威，确认此信函，并且命令公布之。

公元2016年5月15日五旬节发自罗马信理部

吉拉·穆勒
部长

+ 路易斯·拉达利亚·费勒
蒂比卡领衔总主教
秘书长