

ACTA APOSTOLICAE SEDIS

COMMENTARIUM OFFICIALE

Directio: Palazzo Apostolico – Città del Vaticano – *Administratio:* Libreria Editrice Vaticana

ACTA FRANCISCI PP.

CONSTITUTIONES APOSTOLICAE

I

LULIANGENSIS

Nova dioecesis constituitur in Sinis, Luliangensis appellanda.

FRANCISCUS EPISCOPUS

SERVUS SERVORUM DEI

AD PERPETUAM REI MEMORIAM

QUOD MANIFESTATUM est in carne et praedicatum est gentibus, Verbum glorificantes Dei, singularem nunc vertimus attentionem ad Ecclesiam quae est in Sinis. Fidelium enim istius Nationis spiritalem progressionem cum animi Nostri gaudio considerantes, de nova cogitamus dioecesi ibi instituenda. Idcirco quorum interest cognita sententia, de consilio Dicasterii pro Evangelizatione et Secretariae Status, plenitudine Apostolicae Nostrae potestatis, territorium dioecesis olim Feniamensis exaequantes cum finibus urbis regionis capitis Lūliang nuncupatae, novam dioecesim constituimus LULIANGENSEM appellandam, cuius limites amplectuntur haec loca: regionem Lishi dictam, territoria Wenshui, Jiaocheng, Xingxian, Linxian, Liulin, Shilou, Lanxian, Fangshan, Zhongyang, Jiaokou, atque urbes eorundemque loca Xiaoyi ac Fenyang.

Novae ecclesialis communitatis sedem in urbe Feniamensi statuimus templumque ibidem exstans, Deo in honorem Sacro Cordi Iesu dicatum, ad

gradum evehimus templi Cathedralis, cunctis consentaneis concessis iuribus et privilegiis. Dioecesim Luliangensem Metropolitanæ Ecclesiæ Taiüenen-sis suffraganeam facimus atque iurisdictioni Dicasterii pro Evangelizatione subicimus. Cetera vero secundum canonicas leges temperentur. Optamus vero ut cuncti huius dioecesis fideles novis viribus novoque studio peculiarem dilectionem erga Christi Ecclesiam et Evangelium demonstrent atque fidei alacritate in hodiernis adiunctis emineant.

Hanc denique Constitutionem Nostram nunc et in posterum ratam esse volumus, contrariis quibuslibet rebus non obstantibus.

Datum Romæ, Laterani, die undetricesimo mensis Octobris, anno Domini bismillesimo vicesimo quarto, Pontificatus Nostri duodecimo.

PETRUS Card. PAROLIN
Secretarius Status

ALOISIUS ANTONIUS Card. TAGLE
*Pro-Praefectus Dicasterii
pro Evangelizatione*

Villemus Millea, *Proton. Apost.*
Paulus Lucas Braidà, *Proton. Apost.*

Loco ☒ Plumbi

In Secret. Status tab., n. 654.691

II

MOLÓCUÈ SUPERIORIS

Nova dioecesis constituitur in Mozambico, Molócuè Superioris appellanda.

FRANCISCUS EPISCOPUS

SERVUS SERVORUM DEI

AD PERPETUAM REI MEMORIAM

IN CHRISTO, novissimo Adam, omnes veritates suum inveniunt fontem atque attingunt fastigium. Nam Dominus Iesus in revelatione mysterii Patris Eiusque amoris hominem ipsi homini plene manifestat eique altissimam eius vocationem patefacit (cfr *Gaudium et spes*, 22).

Huius conscii, Nos laetanter Nostrum officium explicare properamus, ut singulari sua efficacitate omnia loca cunctosque populos Evangelii gaudium recreet ac illuminet. Nos igitur, res disponentes ut hoc facilius commodiusque eveniat, de consilio Dicasterii pro Evangelizatione, quorum interest audita consentanea sententia, haec statuimus et decernimus. Novam dioecesim condimus MOLÓCUÈ SUPERIORIS appellandam, a dioecesibus Guruensi et Queli-manensi abstrahendo territoria, quae includunt regionis civilis quinque municipia “Pebane”, “Gilé”, “Mocubela”, “Mulevala”, “Alto Molócuè” nuncupata.

Hanc dioecesim Metropolitanae Ecclesiae Nampulensis suffraganeam facimus atque iurisdictioni Dicasterii pro Evangelizatione subicimus. Episcopalem porro sedem in urbe ponimus, quae Alto Molócuè vocatur, et ibidem templum Dominae, Reginae Mundi, dicatum ad statum Cathedralis Ecclesiae attolimus. Simul ac dioecesis Molócuè Superioris erectio ad effectum deducta fuerit eo ipso sacerdotes dioecesi illi adscripti censeantur in cuius territorio ecclesiasticum officium detinent; ceteri vero sacerdotes seminariiique tirones dioecesi illi incardinati maneant vel incardinentur in cuius territorio legitimum habent domicilium. Cetera secundum leges canonicas temperentur. Haec omnia ad expedienda Legatum Pontificium in Mozambico deputamus vel, eo absente, negotiorum Sanctae Sedis ibi gestorem, facta videlicet facultate quempiam alium virum in ecclesiastica dignitate constitutum subdelegandi. Re tandem ad finem perducta, documenta apparentur, quorum sincera exempla ad Dicasterium pro Evangelizatione diligenter mittantur.

Hanc denique Constitutionem Nostram nunc et in posterum ratam esse volumus, contrariis quibuslibet rebus non obstantibus.

Datum Romae, Laterani, die vicesimo tertio mensis Ianuarii, anno Domini bismillesimo vicesimo quinto, Pontificatus Nostri duodecimo.

PETRUS Card. PAROLIN
Secretarius Status

ALOISIUS ANTONIUS Card. TAGLE
*Pro-Praefectus Dicasterii
pro Evangelizatione*

Villemus Millea, *Proton. Apost.*
Paulus Lucas Braida, *Proton. Apost.*

Loco ☒ Plumbi

In Secret. Status tab., n. 661.219

III

MINDATINA

In Myanmar, dismembratis quibusdam territoriis dioecesis Hakhanensis, dioecesis Mindatina conditur.

FRANCISCUS EPISCOPUS

SERVUS SERVORUM DEI

AD PERPETUAM REI MEMORIAM

CARITATE CHRISTI perfruamur, nihil hoc maius habentes, et nobis sit maximum et singulare tormentum ab hac discedere caritate (cfr s. Ioannes Chrysostomus, *Homilia* 2), atque haeredes facti verae resurrectionis omni studio exerceamus operando quod credimus, confitentes Iesum, ut nostra mens in fide solidetur. Quae apostolici ministerii et spiritualis conversationis sub oculis habentes, apostolicae ergo Nostrae sollicitudinis partes interponimus, per quae dioecesium regimini opportune consulatur, ac fidentes mentem Nostram ad necessitates Ecclesiae quae est in Myanmar convertimus, postulationibus Nobis relatis benigne concedentes, ut, ecclesiasticae circumscriptionis Hakhanensis quibusdam dismembratis territoriis, nova exinde dioecesis erigatur.

Proinde, prosperis catholicae Ecclesiae et in diffundendo Evangelio caventes incrementis, suadente Dicasterio pro Evangelizatione propensoque omnium quorum interest praehabito voto reque mature perpensa, preces ad Nos admotas animarum saluti valde profuturas censuimus libentesque decrevimus excipiendas.

Proinde, Apostolicae Nostrae potestatis plenitudine, dioecesim Hakhanensem ita statuimus dividendam, ut territorium in praesens finibus circumscriptum civilium regionum vulgo *Mindat* et *Magwem* a dicta dioecesi distrahatur, atque ex ita distracto territorio novam dioecesim, MINDATINAM nuncupandam, erigimus ac constituimus. Huius novae dioecesis sedem in urbe v.d. *Mindat* decernimus templumque ibi exstans in honorem Sacratissimi Cordis Iesu dicatum, ad gradum et dignitatem ecclesiae cathedralis evehimus. Novam insuper dioecesim Mindatinam statuimus Metropolitanae Ecclesiae Mandalayensis suffraganeam eiusque Episcopum metropolitico iuri

Archiepiscopi pro tempore eiusdem Ecclesiae Metropolitanae subiectum. Acta et documenta omnia, quae ad novam dioecesim eiusque clericos, fideles et bona temporalia pertineant, a Curia Hakhanensi ad Mindatinam quam citius transmittantur et in apto archivo asserventur, ad normam iuris.

Cetera vero secundum normas Codicis Iuris Canonici aliaque ecclesiasticarum legum praescripta temperentur. Simul ac Mindatina dioecesis erectio ad effectum deducta fuerit, eo ipso censeantur dioecesi illi adscripti sacerdotes, in cuius territorio ecclesiasticum officium detinent; ceteri vero sacerdotes Seminariiue tirones dioecesi illi incardinati maneant vel incardinentur, in cuius territorio legitimum habent domicilium.

Ad haec omnia perficienda negotiorum Sanctae Sedis pro Nuntio Apostolico in Myanmar gerentem deputamus, necessarias et opportunas iisdem tribuentes facultates etiam subdelegandi, ad effectum de quo agitur, quemlibet virum in ecclesiastica dignitate constitutum, onere imposito ad Dicasterium pro Evangelizatione, cum primum fas erit, authenticum exemplar actus peractae executionis remittendi.

Hanc, denique, Constitutionem Nostram iugiter ratam esse volumus, contrariis quibuslibet rebus non obstantibus.

Datum Romae, Laterani, die xxv mensis Ianuarii, in festo Conversionis s. Pauli apostoli, anno Domini bismillesimo vicesimo quinto, Pontificatus Nostri duodecimo.

PETRUS Card. PAROLIN
Secretarius Status

ALOISIUS ANTONIUS Card. TAGLE
*Pro-Praefectus Dicasterii
pro Evangelizatione*

Villemus Millea, *Proton. Apost.*
Paulus Lucas Braida, *Proton. Apost.*

Loco ☒ Plumbi

In Secret. Status tab., n. 661.715

HOMILIAE

I

In sollemnitate Epiphaniae Domini.*

«Abbiamo visto spuntare la sua stella e siamo venuti ad adorarlo»:¹ questa è la testimonianza che i Magi rendono agli abitanti di Gerusalemme, annunciando loro che è nato il re dei Giudei.

I Magi testimoniano di essersi messi in cammino, dando una svolta alla loro vita, perché nel cielo hanno visto una luce nuova. Possiamo allora fermarci a riflettere su questa immagine, mentre celebriamo l'Epifania del Signore nel Giubileo della speranza; e vorrei sottolineare tre caratteristiche della stella di cui ci parla l'evangelista Matteo: è *luminosa*, è *visibile a tutti* e *indica un cammino*.

Anzitutto *la stella è luminosa*. Molti sovrani, al tempo di Gesù, si facevano chiamare "stelle", perché si sentivano importanti, potenti e famosi. Non è stata però la loro luce – quella di nessuno di loro – a svelare ai Magi il miracolo del Natale. Il loro splendore, artificiale e freddo, frutto di calcoli e di giochi di potere, non è stato in grado di rispondere al bisogno di novità e di speranza di queste persone in ricerca. Lo ha fatto invece *un altro tipo di luce*, simboleggiata dalla stella, che illumina e scalda bruciando e lasciandosi consumare. La stella ci parla della sola luce che può indicare a tutti la via della salvezza e della felicità: *quella dell'amore*. Quella è l'unica luce che ci farà felici.

Prima di tutto l'amore di Dio, che facendosi uomo si è donato a noi sacrificando la sua vita. Poi, di riflesso, quello con cui anche noi siamo chiamati a spenderci gli uni per gli altri, divenendo, col suo aiuto, un segno reciproco di speranza, anche nelle notti oscure della vita. Possiamo pensare a questo: noi siamo luminosi nella speranza? Siamo capaci di dare speranza agli altri con la luce della nostra fede?

Come la stella, col suo brillare, ha guidato i Magi a Betlemme, così anche noi, col nostro amore, possiamo portare a Gesù le persone che incontriamo,

* Die 6 Ianuarii 2025.

¹ Mt 2, 2.

facendo loro conoscere, nel Figlio di Dio fatto uomo, la bellezza del volto del Padre² e il suo modo di amare, fatto di vicinanza, compassione e tenerezza. Non dimentichiamo mai questo: Dio è vicino, compassionevole e tenero. Questo è l'amore: vicinanza, compassione e tenerezza. E possiamo farlo senza bisogno di strumenti straordinari e di mezzi sofisticati, ma rendendo i nostri cuori luminosi nella fede, i nostri sguardi generosi nell'accoglienza, i nostri gesti e le nostre parole pieni di gentilezza e di umanità.

Mentre perciò guardiamo i Magi che, con gli occhi rivolti al cielo, cercano la stella, chiediamo al Signore di essere, gli uni per gli altri, luci che portano all'incontro con Lui.³ È brutto che una persona non sia luce per gli altri.

E veniamo così alla seconda caratteristica della stella: essa è *visibile a tutti*. I Magi non seguono le indicazioni di un codice segreto, ma un astro che vedono splendere nel firmamento. Loro lo notano; altri, come Erode e gli scribi, non si accorgono nemmeno della sua presenza. La stella però resta sempre là, accessibile a chiunque alzi lo sguardo al cielo, in cerca di un segno di speranza. Io sono un segno di speranza per gli altri?

E questo è un messaggio importante: Dio non si rivela a circoli esclusivi o a pochi privilegiati, Dio offre la sua compagnia e la sua guida a chiunque lo cerchi con cuore sincero.⁴ Anzi, spesso previene le nostre stesse domande, venendo a cercarci prima ancora che glielo chiediamo.⁵ Proprio per questo, nel presepe, raffiguriamo i Magi con caratteristiche che abbracciano tutte le età e tutte le razze – un giovane, un adulto, un anziano, con i tratti somatici dei vari popoli della terra –, per ricordarci che Dio cerca tutti, sempre. Dio cerca tutti, tutti.

E quanto ci fa bene meditare su questo oggi, in un tempo dove le persone e le nazioni, pur dotate di mezzi di comunicazione sempre più potenti, sembrano diventate meno disponibili a comprendersi, accettarsi e incontrarsi nella loro diversità!

La stella, che in cielo offre a tutti la sua luce, ci ricorda che il Figlio di Dio, è venuto nel mondo per incontrare ogni uomo e donna della terra,

² Cfr *Is* 60, 2.

³ Cfr *Mt* 5, 14-16.

⁴ Cfr *Sal* 145, 18.

⁵ Cfr *Rm* 10, 20; *Is* 65, 1.

a qualsiasi etnia, lingua e popolo appartenga,⁶ e che a noi affida la stessa missione universale.⁷ Ci chiama, cioè, a mettere al bando qualsiasi forma di selezione, di emarginazione e di scarto delle persone, e a promuovere, in noi e negli ambienti in cui viviamo, una forte cultura dell'accoglienza, in cui alle serrature della paura e del rifiuto si preferiscano gli spazi aperti dell'incontro, dell'integrazione e della condivisione; luoghi sicuri, dove tutti possano trovare calore e riparo.

Per questo la stella sta in cielo: non per rimanere lontana e irraggiungibile, ma al contrario perché la sua luce sia visibile a tutti, perché raggiunga ogni casa e superi ogni barriera, portando speranza fino agli angoli più remoti e dimenticati del pianeta. Sta in cielo per dire a chiunque, con la sua luce generosa, che Dio non si nega a nessuno, non dimentica nessuno.⁸ Perché? Perché è un Padre la cui gioia più grande è vedere i suoi figli che tornano a casa, uniti, da ogni parte del mondo,⁹ vederli gettare ponti, spianare sentieri, cercare chi si è perso e caricarsi sulle spalle chi fatica a camminare, perché nessuno rimanga fuori e tutti partecipino alla gioia della sua casa.

La stella ci parla del sogno di Dio: che tutta l'umanità, nella ricchezza delle sue differenze, giunga a formare una sola famiglia viva concorde nella prosperità e nella pace.¹⁰

E questo ci porta all'ultima caratteristica della stella: quella di *indicare il cammino*. Anche questo è uno spunto di riflessione, specialmente nel contesto dell'Anno santo che stiamo celebrando, in cui uno dei gesti caratteristici è il *pellegrinaggio*.

La luce della stella ci invita a compiere un viaggio interiore che, come scriveva Giovanni Paolo II, liberi il nostro cuore da tutto ciò che non è carità, per «incontrare pienamente il Cristo, confessando la nostra fede in Lui e ricevendo l'abbondanza della sua misericordia».¹¹

Camminare insieme «è tipico di chi va alla ricerca del senso della vita».¹² E noi, guardando la stella, possiamo rinnovare anche il nostro impegno ad

⁶ Cfr *At* 10, 34-35; *Ap* 5, 9.

⁷ Cfr *Is* 60, 3.

⁸ Cfr *Is* 49, 15.

⁹ Cfr *Is* 60, 4.

¹⁰ Cfr *Is* 2, 2-5.

¹¹ *Lettera a quanti si dispongono a celebrare nella fede il grande Giubileo*, 29 giugno 1999, 12.

¹² Cfr Bolla *Spes non confundit*, 5.

essere donne e uomini “della Via”, come venivano definiti i cristiani alle origini della Chiesa.¹³

Ci renda così il Signore luci che indicano Lui, come Maria, generosi nel donarci, aperti nell'accoglienza e umili nel camminare insieme, perché possiamo incontrarlo, riconoscerlo e adorarlo, e ripartire da Lui rinnovati portando nel mondo la luce del suo amore.

¹³ Cfr *At* 9, 2.

II

In celebratione secundarum Vesperarum in festo Conversionis S. Pauli Apostoli, exeunte LVIII Hebdomada precum pro Unitate Christianorum.*

Gesù arriva nella casa delle sue amiche, Marta e Maria, quando il loro fratello Lazzaro è già morto da quattro giorni. Ogni speranza sembra ormai perduta, al punto che le prime parole di Marta esprimono il suo dolore insieme al rammarico perché Gesù è arrivato tardi: «Signore, se tu fossi stato qui, mio fratello non sarebbe morto».¹ E allo stesso tempo, però, l'arrivo di Gesù accende nel cuore di Marta la luce della speranza e la conduce a una professione di fede: «Ma anche ora so che qualunque cosa tu chiederai a Dio, Dio te la concederà».² È quell'atteggiamento di lasciare sempre la porta aperta, mai chiusa! E Gesù, infatti, le annuncia la risurrezione dalla morte non soltanto come un evento che si verificherà alla fine dei tempi, ma come qualcosa che accade già nel presente, perché Lui stesso è risurrezione e vita. E poi le rivolge una domanda: «Credi questo?».³ Quella domanda è anche per noi, per te, per me: «Credi questo?».

Soffermiamoci anche su questo interrogativo: «Credi questo?».⁴ È una domanda breve ma impegnativa.

Questo tenero incontro tra Gesù e Marta, che abbiamo ascoltato nel Vangelo, ci insegna che, anche nei momenti di desolazione, non siamo soli e possiamo continuare a sperare. Gesù dona vita, anche quando sembra che ogni speranza sia svanita. Dopo una perdita dolorosa, una malattia, una delusione amara, un tradimento subito o altre esperienze difficili, la speranza può vacillare; ma se ciascuno di noi può vivere momenti di disperazione o incontrare persone che hanno perso la speranza, il Vangelo ci dice che con Gesù la speranza rinasce sempre, perché dalle ceneri della morte Egli sempre ci rialza. Gesù ci rialza sempre, ci dona la forza di riprendere il cammino, di ricominciare.

Cari fratelli e sorelle, non dimentichiamo mai: la speranza non delude! La speranza non delude mai! La speranza è quella corda alla quale noi siamo

* Die 25 Ianuarii 2025.

¹ *Gv* 11, 21.

² v. 22.

³ v. 26.

⁴ v. 26.

aggrappati con l'ancora sulla spiaggia. E questo non delude mai! Questo è importante anche per la vita delle Comunità cristiane, delle nostre Chiese e delle nostre relazioni ecumeniche. A volte siamo sopraffatti dalla fatica, siamo scoraggiati per i risultati del nostro impegno, ci sembra che anche il dialogo e la collaborazione tra di noi siano senza speranza, quasi destinati alla morte e, tutto ciò, ci fa sperimentare la stessa angoscia di Marta; ma il Signore viene. Crediamo noi questo? Crediamo che Lui è risurrezione e vita? Che raccoglie le nostre fatiche e sempre ci dona la grazia di riprendere insieme il cammino? Crediamo questo?

Questo messaggio di speranza è al centro del Giubileo che abbiamo iniziato. L'Apostolo Paolo, di cui oggi ricordiamo la conversione a Cristo, dichiarava ai cristiani di Roma: «La speranza poi non delude, perché l'amore di Dio è stato riversato nei nostri cuori per mezzo dello Spirito Santo che ci è stato dato».⁵ Tutti – tutti! – abbiamo ricevuto lo stesso Spirito, e questo è il fondamento del nostro cammino ecumenico. C'è lo Spirito che ci guida in questo cammino. Non sono cose pratiche per capirci meglio. No, c'è lo Spirito, e noi dobbiamo andare sotto la guida di questo Spirito.

E questo Anno giubilare della speranza, celebrato dalla Chiesa cattolica, coincide con un anniversario di grande significato per tutti i cristiani: il 1700° anniversario del primo grande Concilio ecumenico, il Concilio di Nicea. Questo Concilio si impegnò a preservare l'unità della Chiesa in un momento molto difficile, e i Padri conciliari approvarono all'unanimità il Credo che molti cristiani recitano ancora oggi ogni domenica durante l'Eucaristia. Questo Credo è una professione di fede comune, che va oltre a tutte le divisioni che nel corso dei secoli hanno ferito il Corpo di Cristo. L'anniversario del Concilio di Nicea rappresenta dunque un anno di grazia; rappresenta anche una opportunità per tutti i cristiani che recitano lo stesso Credo e credono nello stesso Dio: riscopriamo le radici comuni della fede, custodiamo l'unità! Sempre avanti! Quell'unità che tutti noi vogliamo trovare, che accada. Non vi viene in mente quello che diceva un grande teologo ortodosso, Ioannis Zizioulas: “Io so quando sarà la data dell'unità piena: il giorno dopo il giudizio finale”? Ma nel frattempo dobbiamo camminare insieme, lavorare insieme, pregare insieme, amarci insieme. E questo è molto bello!

⁵ *Rm* 5, 5.

Cari fratelli e sorelle, questa fede che condividiamo è un dono prezioso, ma è anche una sfida. L'anniversario, infatti, non deve essere celebrato solo come "memoria storica", ma anche come impegno a testimoniare la crescente comunione tra di noi. Dobbiamo fare in modo di non lasciarcela sfuggire, di costruire legami solidi, di coltivare l'amicizia reciproca, di essere tessitori di comunione e di fraternità.

In questa Settimana di preghiera per l'Unità dei Cristiani possiamo vivere l'anniversario del Concilio di Nicea anche come un richiamo a perseverare nel cammino verso l'unità. Provvidenzialmente, quest'anno, la Pasqua sarà celebrata nello stesso giorno nei calendari gregoriano e giuliano, proprio durante questo anniversario ecumenico. Rinnovo il mio appello affinché questa coincidenza serva da richiamo a tutti i cristiani a compiere un passo decisivo verso l'unità, intorno a una data comune, una data per la Pasqua;⁶ e la Chiesa Cattolica è disposta ad accettare la data che tutti vogliono fare: una data dell'unità.

Sono grato al Metropolita Policarpo, in rappresentanza del Patriarcato Ecumenico, all'Arcivescovo Ian Ernest, in rappresentanza della Comunione Anglicana e che conclude il suo prezioso servizio per cui gli sono molto grato – gli auguro il meglio per quando torna alla sua terra – e ai rappresentanti di altre Chiese che partecipano a questo sacrificio di lode serale. È importante pregare insieme, e la vostra presenza qui questa sera è fonte di gioia per tutti. Saluto anche gli studenti sostenuti dal Comitato per la Collaborazione Culturale con le Chiese Ortodosse e Ortodosse Orientali presso il Dicastero per la Promozione dell'Unità dei Cristiani, i partecipanti alla visita di studio dell'Istituto Ecumenico Bossey del Consiglio Ecumenico delle Chiese, e i molti altri gruppi ecumenici e pellegrini che sono giunti a Roma per questa celebrazione. Ringrazio il coro, che ci dà un ambiente di preghiera tanto bello. Che ognuno di noi, come San Paolo, possa trovare la propria speranza nel Figlio di Dio incarnato e offrirla agli altri, ovunque la speranza sia svanita, le vite siano state spezzate o i cuori siano stati sopraffatti dalle avversità.⁷

In Gesù la speranza è sempre possibile. Egli sostiene anche la speranza del nostro cammino comune verso di Lui. E ritorna ancora la domanda

⁶ Cfr Bolla *Spes non confundit*, 17.

⁷ Cfr *Omelia nella Messa della notte di Natale*, 24 dicembre 2024.

fatta a Marta e stasera rivolta a noi: “Tu credi questo?”. Ci crediamo nella comunione tra di noi? Crediamo che la speranza non delude?

Care sorelle, cari fratelli, questo è il tempo di confermare la nostra professione di fede nell’unico Dio e trovare in Cristo Gesù la via dell’unità. Nell’attesa che il Signore “torni nella gloria per giudicare i vivi e i morti”,⁸ non stanchiamoci mai di testimoniare, davanti a tutti i popoli, l’unigenito Figlio di Dio, fonte di ogni nostra speranza.

⁸ Cfr *Credo niceno*.

III

In VI Dominica Verbi Dei et in Iubilaeo pro Communicatione operantium.*

Il Vangelo che abbiamo ascoltato ci annuncia il compimento di una profezia traboccante di Spirito Santo. E chi la compie è Colui che viene «con la potenza dello Spirito»:¹ è Gesù, il Salvatore.

La Parola di Dio è viva: attraverso i secoli cammina con noi, e per la potenza dello Spirito Santo opera nella storia. Il Signore, infatti, è sempre fedele alla sua promessa, che mantiene per amore degli uomini. Proprio così dice Gesù nella sinagoga di Nazaret: «Oggi si è compiuta questa Scrittura che voi avete ascoltato».²

Sorelle e fratelli, che felice coincidenza! Nella Domenica della Parola di Dio, ancora agli inizi del Giubileo, viene proclamata questa pagina del Vangelo di Luca, nella quale Gesù si rivela come il Messia «consacrato con l'unzione»³ e mandato a «proclamare l'anno di grazia del Signore»!⁴ Gesù è la Parola Vivente, in cui tutte le Scritture trovano pieno compimento. E noi, nell'*oggi* della santa Liturgia, siamo suoi contemporanei: anche noi, pieni di stupore, apriamo il cuore e la mente ad ascoltarlo, perché «è Lui che parla quando nella Chiesa si leggono le sacre Scritture».⁵ Ho detto una parola: *stupore*. Quando noi sentiamo il Vangelo, le parole di Dio, non si tratta soltanto di ascoltarle, di capirle, no. Devono arrivare al cuore, e produrre quello che ho detto: «stupore». La Parola di Dio sempre ci stupisce, sempre ci rinnova, entra nel cuore e ci rinnova sempre.

E in questo atteggiamento di fede gioiosa siamo invitati ad accogliere la profezia antica come uscita dal Cuore di Cristo, soffermandoci sulle *cinq-ue azioni* che caratterizzano la missione del Messia: una missione unica e universale; unica, perché Lui, solo Lui, la può compiere; universale, perché vuole coinvolgere tutti.

* Die 26 Ianuarii 2025.

¹ Lc 4, 14.

² Lc 4, 21.

³ v. 18.

⁴ v. 19.

⁵ CONC. VAT. II, Cost. *Sacrosanctum Concilium*, 7.

Anzitutto, Egli viene «*mandato a portare ai poveri il lieto annuncio*».⁶ Ecco il “vangelo”, la buona notizia che Gesù proclama: il Regno di Dio è vicino! E quando Dio regna, l’uomo è salvato. Il Signore viene a visitare il suo popolo, prendendosi cura dell’umile e del misero. Questo Vangelo è *parola di compassione*, che ci chiama alla carità, a rimettere i debiti del prossimo e a un generoso impegno sociale. Non dimentichiamo che il Signore è vicino, misericordioso e compassionevole. Vicinanza, misericordia e compassione sono lo stile di Dio. Lui è così: misericordioso, vicino, compassionevole.

La seconda azione del Cristo è «*proclamare ai prigionieri la liberazione*».⁷ Fratelli, sorelle, il male ha i giorni contati, perché il futuro è di Dio. Con la forza dello Spirito, Gesù ci redime da ogni colpa e libera il nostro cuore, lo libera da ogni catena interiore, portando nel mondo il perdono del Padre. Questo Vangelo è *parola di misericordia*, che ci chiama a diventare testimoni appassionati di pace, di solidarietà, di riconciliazione.

La terza azione, con la quale Gesù compie la profezia, è donare «*ai ciechi la vista*».⁸ Il Messia ci apre gli occhi del cuore, spesso abbagliati dal fascino del potere e dalla vanità: malattie dell’anima, che impediscono di riconoscere la presenza di Dio e che rendono invisibili i deboli e i sofferenti. Questo Vangelo è *parola di luce*, che ci chiama alla verità, alla testimonianza della fede e alla coerenza della vita.

La quarta azione è «*rimettere in libertà gli oppressi*».⁹ Nessuna schiavitù resiste all’opera del Messia, che ci rende fratelli nel suo nome. Le carceri della persecuzione e della morte vengono spalancate dall’amorevole potenza di Dio; perché questo Vangelo è *parola di libertà*, che ci chiama alla conversione del cuore, all’onestà del pensiero e alla perseveranza nella prova.

Infine, la quinta azione: Gesù è inviato «*a proclamare l’anno di grazia del Signore*».¹⁰ Si tratta di un tempo nuovo, che non consuma la vita, ma la rigenera. È un Giubileo, come quello che abbiamo iniziato, preparandoci con speranza all’incontro definitivo col Redentore. Il Vangelo è *parola di gioia*, che ci chiama all’accoglienza, alla comunione e al cammino, da pellegrini, verso il Regno di Dio.

⁶ v. 18.

⁷ v. 18.

⁸ v. 18.

⁹ v. 18.

¹⁰ v. 19.

Attraverso queste cinque azioni, Gesù ha già compiuto la profezia di Isaia. Realizzando la nostra liberazione, ci annuncia che Dio si fa vicino alla nostra povertà, ci redime dal male, illumina i nostri occhi, spezza il giogo delle oppressioni e ci fa entrare nel giubilo di un tempo e di una storia in cui Egli si fa presente, per camminare con noi e condurci alla vita eterna. La salvezza che Egli ci dona non è ancora attuata pienamente, lo sappiamo; e tuttavia guerre, ingiustizie, dolore, morte non avranno l'ultima parola. Il Vangelo è infatti parola viva e certa, che mai delude. Il Vangelo non delude mai.

Fratelli e sorelle, nella domenica dedicata in modo speciale alla Parola di Dio, ringraziamo il Padre per aver rivolto a noi il suo Verbo, fatto uomo per la salvezza del mondo. Questo è l'evento del quale parlano tutte le Scritture, che hanno come veri autori gli uomini e lo Spirito Santo.¹¹ Tutta la Bibbia fa memoria di Cristo e della sua opera e lo Spirito la attualizza nella nostra vita e nella storia. Quando noi leggiamo le Scritture, quando le preghiamo e le studiamo, non riceviamo solo informazioni su Dio, bensì accogliamo lo Spirito che ci ricorda tutto ciò che Gesù ha detto e ha fatto.¹² Così il nostro cuore, infiammato dalla fede, attende nella speranza l'avvento di Dio. Fratelli, sorelle, dobbiamo essere più abituati alla lettura delle Scritture. A me piace consigliare che tutti abbiano un piccolo Vangelo, un piccolo Nuovo Testamento tascabile, e lo portino nella borsa, lo portino sempre con sé, per prenderlo durante la giornata e leggerlo. Un brano, due brani... E così, durante la giornata, c'è questo contatto con il Signore. Un Vangelo piccolino è sufficiente.

Rispondiamo con ardore al lieto annuncio di Cristo! Il Signore, infatti, non ci ha parlato come a muti ascoltatori, ma come a testimoni, chiamandoci ad evangelizzare in ogni tempo in ogni luogo. Da tante parti del mondo sono venuti qui oggi quaranta fratelli e sorelle per ricevere il ministero del lettorato. Grazie! Siamo loro grati e preghiamo per loro. Preghiamo tutti per voi. Impegniamoci tutti a portare ai poveri il lieto annuncio, a proclamare ai prigionieri la liberazione e ai ciechi la vista, a mettere in libertà gli oppressi e a proclamare l'anno di grazia del Signore. Allora sì, sorelle e fratelli, trasformeremo il mondo secondo la volontà di Dio, che lo ha creato e redento per amore. Grazie!

¹¹ Cfr CONC. VAT. II, Cost. dogm. *Dei Verbum*, 11.

¹² Cfr *Gv* 14, 26.

IV

In primis Vesperis festi Praesentationis Domini et in XXIX Die Mundiali pro Vita Consecrata.*

«Ecco io vengo [...] per fare, o Dio, la tua volontà».¹ Con queste parole l'autore della Lettera agli Ebrei manifesta la piena adesione di Gesù al progetto del Padre. Oggi le leggiamo nella festa della Presentazione del Signore, *Giornata mondiale della Vita Consacrata*, durante il Giubileo della speranza, in un contesto liturgico caratterizzato dal simbolo della luce. E tutti voi, sorelle e fratelli che avete scelto la via dei consigli evangelici, vi siete consacrati, come «Sposa davanti allo Sposo [...] avvolta dalla sua luce»;² vi siete consacrati a quello stesso disegno luminoso del Padre che risale alle origini del mondo. Esso avrà il suo pieno compimento alla fine dei tempi, ma già ora si rende visibile attraverso «le meraviglie che Dio opera nella fragile umanità delle persone chiamate».³ Riflettiamo allora su come, per mezzo dei voti di *povertà, castità e obbedienza*, che avete professato, anche voi potete essere portatori di luce per le donne e gli uomini del nostro tempo.

Primo aspetto: la *luce della povertà*. Essa ha le sue radici nella vita stessa di Dio, eterno e totale dono reciproco del Padre, del Figlio e dello Spirito Santo.⁴ Esercitando così la povertà, la persona consacrata, con un uso libero e generoso di tutte le cose, si fa per esse portatrice di benedizione: manifesta la loro bontà nell'ordine dell'amore, respinge tutto ciò che può offuscarne la bellezza – egoismo, cupidigia, dipendenza, l'uso violento e a scopi di morte – e abbraccia invece tutto ciò che la può esaltare: sobrietà, la generosità, la condivisione, la solidarietà. E Paolo lo dice: «Tutto è vostro! Ma voi siete di Cristo e Cristo è di Dio».⁵ Questo è la *povertà*.

Il secondo elemento è la *luce della castità*. Anche questa ha origine nella Trinità e manifesta un «riflesso dell'amore infinito che lega le tre

* Die 1 Februarii 2025.

¹ Eb 10, 7.

² S. GIOVANNI PAOLO II, Esort. Ap. *Vita consecrata*, 15.

³ *Ivi*, 20.

⁴ *Ivi*, 21.

⁵ 1 Cor 3, 22-23.

Persone divine».⁶ La sua professione, nella rinuncia all'amore coniugale e nella via della continenza, ribadisce il primato assoluto, per l'essere umano, dell'amore di Dio, accolto con cuore indiviso e sponsale,⁷ e lo indica come fonte e modello di ogni altro amore. Lo sappiamo, noi stiamo vivendo in un mondo spesso segnato da forme distorte di affettività, in cui il principio del "ciò che piace a me" – quel principio – spinge a cercare nell'altro più la soddisfazione dei propri bisogni che la gioia di un incontro fecondo. È vero. Ciò genera, nelle relazioni, atteggiamenti di superficialità e precarietà, egocentrismo, edonismo, immaturità e irresponsabilità morale, per cui si sostituiscono lo sposo e la sposa di tutta la vita con il *partner* del momento, i figli accolti come dono con quelli pretesi come "diritto" o eliminati come "disturbo".

Sorelle, fratelli, in un contesto di questo tipo, a fronte del «crescente bisogno di limpidezza interiore nei rapporti umani»⁸ e di umanizzazione dei legami fra i singoli e le comunità, la castità consacrata ci mostra – mostra all'uomo e alla donna del ventunesimo secolo – una via di guarigione dal male dell'isolamento, nell'esercizio di un modo di amare libero e liberante, che accoglie e rispetta tutti e non costringe né respinge nessuno. Che medicina per l'anima è incontrare religiose e religiosi capaci di una relazionalità matura e gioiosa di questo tipo! Sono un riflesso dell'amore divino.⁹ A tal fine, però, è importante, nelle nostre comunità, prendersi cura della crescita spirituale e affettiva delle persone, già dalla formazione iniziale, anche in quella permanente, perché la castità mostri davvero la bellezza dell'amore che si dona, e non prendano piede fenomeni deleteri come l'inacidimento del cuore o l'ambiguità delle scelte, fonte di tristezza, insoddisfazione e causa, a volte, in soggetti più fragili, dello svilupparsi di vere e proprie "doppie vite". La lotta contro la tentazione della doppia vita è quotidiana. È quotidiana.

E veniamo al terzo aspetto: la *luce dell'obbedienza*. Anche di questa ci parla il testo che abbiamo ascoltato, presentandoci, nel rapporto tra Gesù e il Padre, la «bellezza liberante di una dipendenza filiale e non servile, ricca

⁶ *Vita consecrata*, 21.

⁷ Cfr *1 Cor* 7, 32-36.

⁸ *Vita consecrata*, 88.

⁹ Cfr *Lc* 2, 30-32.

di senso di responsabilità e animata dalla reciproca fiducia».¹⁰ È proprio la luce della Parola che si fa dono e risposta d'amore, segno per la nostra società, in cui si tende a parlare tanto ma ascoltare poco: in famiglia, al lavoro e specialmente sui *social*, dove ci si possono scambiare fiumi di parole e di immagini senza mai incontrarsi davvero, perché non ci si mette veramente in gioco l'uno per l'altro. E questa è una cosa interessante. Tante volte, nel dialogo quotidiano, prima che uno finisca di parlare, già esce la risposta. Non si ascolta. Ascoltarci prima di rispondere. Accogliere la parola dell'altro come un messaggio, come un tesoro, anche come un aiuto per me. L'obbedienza consacrata è un antidoto a tale individualismo solitario, promuovendo in alternativa un modello di relazione improntato all'ascolto fattivo, in cui al "dire" e al "sentire" segue la concretezza dell'"agire", e questo anche a costo di rinunciare ai miei gusti, ai miei programmi e alle mie preferenze. Solo così, infatti, la persona può sperimentare fino in fondo la gioia del dono, sconfiggendo la solitudine e scoprendo il senso della propria esistenza nel grande progetto di Dio.

Vorrei concludere richiamando un altro punto: il "*ritorno alle origini*", di cui oggi si parla tanto nella vita consacrata. Ma non un ritorno all'origine come tornare a un museo, no. Ritorno proprio all'origine della nostra vita. In proposito, la Parola di Dio che abbiamo ascoltato ci ricorda che il primo e più importante "ritorno alle origini" di ogni consacrazione è, per tutti noi, quello a Cristo e al suo "sì" al Padre. Ci ricorda che il rinnovamento, prima che con le riunioni e le "tavole rotonde" – che si devono fare, sono utili – si fa davanti al Tabernacolo, in adorazione. Sorelle, fratelli, noi abbiamo perso un po' il senso dell'adorazione. Siamo troppo pratici, vogliamo fare le cose, ma ... Adorare. Adorare. La capacità di adorazione nel silenzio. E così si riscoprono le proprie Fondatrici e i propri Fondatori anzitutto come donne e uomini di fede, e ripetendo con loro, nella preghiera e nell'offerta: «Ecco io vengo [...] per fare, o Dio, la tua volontà».¹¹

Grazie tante a voi per la vostra testimonianza. È un lievito nella Chiesa. Grazie.

¹⁰ *Vita consecrata*, 21.

¹¹ *Eb* 10, 7.

ALLOCUTIONES

I

Ad Coetum Legatorum apud Sanctam Sedem, occasione praesentationis omnium de Anno Novo.*

Eccellenze, Signore, Signori,

ci ritroviamo stamani per un momento d'incontro che, al di là del suo carattere istituzionale, vuole anzitutto essere familiare: un momento in cui la famiglia dei popoli si riunisce simbolicamente attraverso la vostra presenza, per scambiarsi un augurio fraterno, lasciando alle spalle le contese che dividono e per riscoprire piuttosto ciò che unisce. All'inizio di quest'anno, che per la Chiesa cattolica ha una particolare rilevanza, il nostro ritrovarci ha una valenza simbolica speciale, poiché il senso stesso del Giubileo è quello di "fare una sosta" dalla frenesia che contraddistingue sempre più la vita quotidiana, per rinfrancarsi e per nutrirsi di ciò che è veramente essenziale: riscoprirsi figli di Dio e in Lui fratelli, perdonare le offese, sostenere i deboli e i poveri, far riposare la terra, praticare la giustizia e ritrovare speranza. A ciò sono chiamati tutti coloro che servono il bene comune e esercitano quella forma alta di carità – forse la forma più alta di carità – che è la politica.

Con questo spirito vi accolgo, ringraziando anzitutto Sua Eccellenza l'Ambasciatore George Poulides, Decano del Corpo Diplomatico, per le parole con cui si è fatto interprete dei vostri comuni sentimenti. A tutti voi porgo un caloroso benvenuto, grato per l'affetto e la stima che i vostri popoli e i vostri governi hanno per la Sede Apostolica e che voi ben rappresentate. Ne sono una testimonianza le visite di oltre trenta Capi di Stato o di Governo che ho avuto la gioia di ricevere in Vaticano nel 2024, come pure la firma del *Secondo Protocollo Addizionale all'Accordo fra la Santa Sede e il Burkina Faso sullo statuto giuridico della Chiesa Cattolica in Burkina Faso* e dell'*Accordo fra la Santa Sede e la Repubblica Ceca su alcune questioni giuridiche*, siglati nel corso dell'anno passato. Nell'ottobre scorso è

* Die 9 Ianuarii 2025.

stato poi rinnovato per un ulteriore quadriennio l'*Accordo Provvisorio tra la Santa Sede e la Repubblica Popolare Cinese sulla nomina dei Vescovi*, segno della volontà di proseguire un dialogo rispettoso e costruttivo in vista del bene della Chiesa cattolica nel Paese e di tutto il popolo cinese.

Da parte mia, ho inteso ricambiare tale affetto con i viaggi apostolici recentemente compiuti, che mi hanno portato a visitare terre lontane come l'Indonesia, la Papua Nuova Guinea, Timor Leste e Singapore, e più vicine come il Belgio e il Lussemburgo e, infine, la Corsica. Sebbene siano realtà evidentemente molto diverse tra loro, ogni viaggio è per me l'occasione di poter incontrare e dialogare con popoli, culture ed esperienze religiose differenti, e di portare una parola di incoraggiamento e di conforto, specialmente alle persone più vulnerabili. A tali viaggi si sommano le tre visite che ho compiuto in Italia a Verona, Venezia e Trieste.

Proprio alle Autorità italiane, nazionali e locali, desidero significare in modo speciale, all'inizio di quest'anno giubilare, l'espressione della mia gratitudine per l'impegno che hanno profuso per preparare Roma al Giubileo. Il lavoro incessante di questi mesi, che ha recato non pochi disagi, viene ora ripagato dal miglioramento di alcuni servizi e spazi pubblici, così che tutti, cittadini, pellegrini e turisti, possano godere ancor più delle bellezze della Città eterna. Ai romani, noti per la loro ospitalità, rivolgo un pensiero particolare, ringraziandoli per la pazienza che hanno avuto negli ultimi mesi e per quella che avranno nell'accogliere i numerosi visitatori che giungeranno. Desidero, altresì, rivolgere un sentito ringraziamento a tutte le Forze dell'ordine, alla Protezione Civile, alle autorità sanitarie e ai volontari che si prodigano quotidianamente per garantire la sicurezza e un sereno svolgimento del Giubileo.

Cari Ambasciatori,

nelle parole del profeta Isaia, che il Signore Gesù fa proprie nella sinagoga di Nazareth all'inizio della sua vita pubblica, secondo il racconto tramandatoci dall'evangelista Luca,¹ troviamo compendiato non solo il mistero del Natale da poco celebrato, ma anche quello del Giubileo che stiamo vivendo. Il Cristo è venuto «a portare il lieto annuncio ai miseri, a fasciare le piaghe dei cuori spezzati, a proclamare la libertà degli

¹ 4, 16-21.

schiavi, la scarcerazione dei prigionieri, a promulgare l'anno di grazia del Signore».²

Purtroppo, iniziamo questo anno mentre il mondo si trova lacerato da numerosi conflitti, piccoli e grandi, più o meno noti e anche dalla ripresa di esecrabili atti di terrore, come quelli recentemente avvenuti a Magdeburgo in Germania e a New Orleans negli Stati Uniti.

Vediamo pure che in tanti Paesi ci sono sempre più contesti sociali e politici esacerbati da crescenti contrasti. Siamo di fronte a società sempre più polarizzate, nelle quali cova un generale senso di paura e di sfiducia verso il prossimo e verso il futuro. Ciò è aggravato dal continuo creare e diffondersi di *fake news*, che non solo distorcono la realtà dei fatti, ma finiscono per distorcere le coscienze, suscitando false percezioni della realtà e generando un clima di sospetto che fomenta l'odio, pregiudica la sicurezza delle persone e compromette la convivenza civile e la stabilità di intere nazioni. Ne sono tragiche esemplificazioni gli attentati subiti dal Presidente del Governo della Repubblica Slovacca e dal Presidente eletto degli Stati Uniti d'America.

Tale clima di insicurezza spinge a erigere nuove barriere e a tracciare nuovi confini, mentre altri, come quello che da oltre cinquant'anni divide l'isola di Cipro e quello che da oltre settanta taglia in due la penisola coreana, rimangono saldamente in piedi, separando famiglie e sezionando case e città. I confini moderni pretendono di essere linee di demarcazione identitarie, dove le diversità sono motivo di diffidenza, sfiducia e paura: «Ciò che proviene di là non è affidabile, perché non è conosciuto, non è familiare, non appartiene al villaggio. [...] Di conseguenza si creano nuove barriere di autodifesa, così che non esiste più il mondo ed esiste unicamente il "mio" mondo, fino al punto che molti non vengono più considerati esseri umani con una dignità inalienabile e diventano semplicemente "quelli"».³ Paradossalmente, il termine confine indica non un luogo che separa, bensì che unisce, "dove si finisce insieme" [*cum-finis*], dove si può incontrare l'altro, conoscerlo, dialogare con lui.

Il mio augurio per questo nuovo anno è che il Giubileo possa rappresentare per tutti, cristiani e non, un'occasione per ripensare anche le rela-

² Is 61, 1-2a.

³ Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), 27.

zioni che ci legano, come esseri umani e comunità politiche; per superare la *logica dello scontro* e abbracciare invece la *logica dell'incontro*; perché il tempo che ci attende non ci trovi vagabondi disperati, ma pellegrini di speranza, ossia persone e comunità in cammino impegnate a costruire un futuro di pace.

D'altronde, di fronte alla sempre più concreta minaccia di una guerra mondiale, la vocazione della diplomazia è quella di favorire il dialogo con tutti, compresi gli interlocutori considerati più "scomodi" o che non si riterrebbero legittimati a negoziare. È questa l'unica via per spezzare le catene di odio e vendetta che imprigionano e per disinnescare gli ordigni dell'egoismo, dell'orgoglio e della superbia umana, che sono la radice di ogni volontà belligerante che distrugge.

Eccellenze, Signore e Signori,

alla luce di queste brevi considerazioni, vorrei tracciare con voi questa mattina, a partire dalle parole del profeta Isaia, alcuni tratti di una *diplomazia della speranza*, di cui tutti siamo chiamati a farci araldi, affinché le dense nubi della guerra possano essere spazzate via da un rinnovato vento di pace. Più in generale, vorrei evidenziare alcune responsabilità che ogni *leader* politico dovrebbe tenere presente nell'adempiere le proprie responsabilità, che dovrebbero essere indirizzate all'edificazione del bene comune e allo sviluppo integrale della persona umana.

Portare il lieto annuncio ai miseri

In ogni epoca e in ogni luogo, l'uomo è sempre stato allettato dall'idea di poter essere autosufficiente, di poter bastare a sé stesso ed essere artefice del proprio destino. Ogni qualvolta si lascia dominare da tale presunzione, si trova costretto da eventi e circostanze esterne a scoprire di essere debole e impotente, povero e bisognoso, afflitto da sciagure spirituali e materiali. In altre parole, scopre di essere *misero* e di avere bisogno di qualcuno che lo sollevi dalla propria miseria.

Numerose sono le miserie del nostro tempo. Mai come in quest'epoca l'umanità ha sperimentato progresso, sviluppo e ricchezza e forse mai come oggi si è trovata sola e smarrita, non di rado a preferire gli animali domestici ai figli. C'è un urgente bisogno di ricevere un lieto annuncio. Un annuncio che, nella prospettiva cristiana, Dio ci offre nella notte di Natale!

Tuttavia, ciascuno – anche chi non è credente – può farsi portatore di un annuncio di speranza e di verità.

D'altronde, l'essere umano è dotato di un'innata sete di verità. Questa ricerca è una dimensione fondamentale della condizione umana, in quanto ogni persona porta dentro di sé una nostalgia della verità oggettiva e un desiderio inestinguibile di conoscenza. È sempre stato così, ma nel nostro tempo la negazione di verità evidenti sembra avere il sopravvento. Alcuni diffidano delle argomentazioni razionali, ritenute strumenti nelle mani di qualche potere occulto, mentre altri ritengono di possedere in modo univoco la verità che si sono auto-costruiti, esimendosi così dal confronto e dal dialogo con chi la pensa diversamente. Gli uni e gli altri hanno la tendenza a crearsi una propria "verità", tralasciando l'oggettività del vero. Queste tendenze possono essere incrementate dai moderni mezzi di comunicazione e dall'intelligenza artificiale, abusati come mezzi di manipolazione della coscienza a fini economici, politici e ideologici.

Il moderno progresso scientifico, specialmente nell'ambito informatico e della comunicazione, porta con sé indubbi vantaggi per l'umanità. Ci consente di semplificare molti aspetti della vita quotidiana, di rimanere in contatto con le persone care anche se sono fisicamente distanti, di rimanere informati e di aumentare le nostre conoscenze. Tuttavia, non se ne possono tacere i limiti e le insidie, poiché spesso contribuiscono alla polarizzazione, al restringimento delle prospettive mentali, alla semplificazione della realtà, al rischio di abusi, all'ansia e, paradossalmente, all'isolamento, in particolare attraverso l'uso dei *social media* e dei giochi *online*.

L'incremento dell'intelligenza artificiale amplifica le preoccupazioni relative ai diritti di proprietà intellettuale, alla sicurezza del lavoro per milioni di persone, al rispetto della *privacy* e alla protezione dell'ambiente dai rifiuti elettronici [*e-waste*]. Quasi nessun angolo del mondo è rimasto inalterato dall'ampia trasformazione culturale determinata dagli incalzanti progressi della tecnologia, ed è sempre più evidente un allineamento a interessi commerciali, che genera una cultura radicata nel consumismo.

Questo sbilanciamento minaccia di sovvertire l'ordine dei valori inerenti alla creazione di relazioni, all'educazione e alla trasmissione dei costumi sociali, mentre i genitori, i parenti più stretti e gli educatori devono rimanere i principali canali di trasmissione della cultura, a vantaggio dei quali i Governi dovrebbero limitarsi a un ruolo di supporto delle loro responsabilità

formative. In quest’ottica si colloca anche l’educazione come alfabetizzazione mediatica, volta ad offrire strumenti essenziali per promuovere le capacità di pensiero critico, per dotare i giovani dei mezzi necessari alla crescita personale e alla partecipazione attiva al futuro delle loro società.

Una diplomazia della speranza è perciò anzitutto una *diplomazia della verità*. Laddove viene a mancare il legame fra realtà, verità e conoscenza, l’umanità non è più in grado di parlarsi e di comprendersi, poiché vengono a mancare le fondamenta di un linguaggio comune, ancorato alla realtà delle cose e dunque universalmente comprensibile. Lo scopo del linguaggio è la comunicazione, che ha successo solo se le parole sono precise e se il significato dei termini è generalmente accettato. Il racconto biblico della Torre di Babele mostra che cosa succede quando ciascuno parla solo con “la sua” lingua.

Comunicazione, dialogo, e impegno per il bene comune richiedono la buona fede e l’adesione a un linguaggio comune. Ciò è particolarmente importante nell’ambito diplomatico, specialmente nei contesti multilaterali. L’impatto e il successo di ogni parola, delle dichiarazioni, risoluzioni e in generale dei testi negoziati dipende da questa condizione. È un dato di fatto che il multilateralismo è forte ed efficace solo quando si concentra sulle questioni trattate e utilizza un linguaggio semplice, chiaro e concordato.

Risulta quindi particolarmente preoccupante il tentativo di strumentalizzare i documenti multilaterali – cambiando il significato dei termini o reinterpretando unilateralmente il contenuto dei trattati sui diritti umani – per portare avanti ideologie che dividono, che calpestano i valori e la fede dei popoli. Si tratta infatti di una vera colonizzazione ideologica che, secondo programmi studiati a tavolino, tenta di sradicare le tradizioni, la storia e i legami religiosi dei popoli. Si tratta di una mentalità che, presumendo di aver superato quelle che considera “le pagine buie della storia”, fa spazio alla *cancel culture*; non tollera differenze e si concentra sui diritti degli individui, trascurando i doveri nei riguardi degli altri, in particolare dei più deboli e fragili.⁴ In tale contesto è inaccettabile, ad esempio, parlare di un cosiddetto “diritto all’aborto” che contraddice i diritti umani, in particolare il diritto alla vita. Tutta la vita va protetta, in ogni suo momento,

⁴ Cfr *Discorso alle Autorità civili, ai Rappresentanti delle popolazioni indigene e al Corpo diplomatico*, Citadelle de Québec, 27 luglio 2022.

dal concepimento alla morte naturale, perché nessun bambino è un errore o è colpevole di esistere, così come nessun anziano o malato può essere privato di speranza e scartato.

Tale approccio risulta particolarmente gravido di conseguenze nell'ambito di diversi organismi multilaterali. Penso in modo particolare all'Organizzazione per la Sicurezza e la Cooperazione in Europa, di cui la Santa Sede è membro fondatore, avendo preso parte attiva ai negoziati che, mezzo secolo fa, hanno condotto alla Dichiarazione di Helsinki del 1975. È quanto mai urgente recuperare lo "spirito di Helsinki", con il quale gli Stati contrapposti e considerati "nemici" sono riusciti a creare uno spazio d'incontro, e non abbandonare il dialogo come strumento per risolvere i conflitti.

Al contrario, le istituzioni multilaterali, la maggior parte delle quali è sorta al termine della seconda guerra mondiale, ottant'anni fa, non sembrano più in grado di garantire la pace e la stabilità, la lotta contro la fame e lo sviluppo per i quali erano state create, né di rispondere in modo davvero efficace alle nuove sfide del XXI secolo, quali le questioni ambientali, di salute pubblica, culturali e sociali, nonché le sfide poste dall'intelligenza artificiale. Molte di esse necessitano di essere riformate, tenendo presente che qualsiasi riforma deve essere costruita sui principi di sussidiarietà e solidarietà e nel rispetto di una sovranità paritaria degli Stati, mentre duole constatare che c'è il rischio di una "monadologia" e della frammentazione in *like-minded clubs* che lasciano entrare solo quanti la pensano allo stesso modo.

Ciononostante, non sono mancati e non mancano segni incoraggianti, laddove c'è la buona volontà di incontrarsi. Penso al Trattato di pace e di amicizia tra Argentina e Cile, firmato nella Città del Vaticano il 29 novembre 1984, che, con la mediazione della Santa Sede e la buona volontà della Parti, ha posto fine alla disputa del Canale di Beagle, dimostrando che pace e amicizia sono possibili quando due membri della Comunità internazionale rinunciano all'uso della forza e si impegnano solennemente a rispettare tutte le regole del diritto internazionale e a promuovere la cooperazione bilaterale. Più recentemente, penso ai segnali positivi di una ripresa dei negoziati per ritornare alla piattaforma dell'accordo sul nucleare iraniano, con l'obiettivo di garantire un mondo più sicuro per tutti.

Fasciare le piaghe dei cuori spezzati

Una diplomazia della speranza è pure una *diplomazia di perdono*, capace, in un tempo pieno di conflitti aperti o latenti, di ritessere i rapporti lacerati dall'odio e dalla violenza, e così fasciare le piaghe dei cuori spezzati delle troppe vittime. Il mio auspicio per questo 2025 è che tutta la Comunità internazionale si adoperi anzitutto per porre fine alla guerra che da quasi tre anni insanguina la martoriata Ucraina e che ha causato un enorme numero di vittime, inclusi tanti civili. Qualche segno incoraggiante è apparso all'orizzonte, ma molto lavoro è ancora necessario per costruire le condizioni di una pace giusta e duratura e per sanare le ferite inflitte dall'aggressione.

Allo stesso modo rinnovo l'appello a un cessate-il-fuoco e alla liberazione degli ostaggi israeliani a Gaza, dove c'è una situazione umanitaria gravissima e ignobile, e chiedo che la popolazione palestinese riceva tutti gli aiuti necessari. Il mio auspicio è che Israeliani e Palestinesi possano ricostruire i ponti del dialogo e della fiducia reciproca, a partire dai più piccoli, affinché le generazioni a venire possano vivere fianco a fianco nei due Stati, in pace e sicurezza, e Gerusalemme sia la "città dell'incontro", dove convivono in armonia e rispetto i cristiani, gli ebrei e i musulmani. Proprio nel giugno scorso, nei giardini vaticani, abbiamo ricordato tutti insieme il decimo anniversario dell'Invocazione per la Pace in Terra Santa che l'8 giugno 2014 vide la presenza dell'allora Presidente dello Stato d'Israele, Shimon Peres, e del Presidente dello Stato di Palestina, Mahmoud Abbas, insieme al Patriarca Bartolomeo I. Quell'incontro aveva testimoniato che il dialogo è sempre possibile e che non possiamo arrenderci all'idea che l'inimicizia e l'odio tra i popoli abbiano il sopravvento.

Occorre tuttavia rilevare anche che la guerra è alimentata dal continuo proliferare di armi sempre più sofisticate e distruttive. Reitero stamani l'appello affinché «con il denaro che si impiega nelle armi e in altre spese militari costituiamo un Fondo mondiale per eliminare finalmente la fame e per lo sviluppo dei Paesi più poveri, così che i loro abitanti non ricorrano a soluzioni violente o ingannevoli e non siano costretti ad abbandonare i loro Paesi per cercare una vita più dignitosa».⁵

⁵ Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), 262; cfr S. PAOLO VI, Lett. enc. *Populorum progressio* (26 marzo 1967), 51.

La guerra è sempre un fallimento! Il coinvolgimento dei civili, soprattutto bambini, e la distruzione delle infrastrutture non sono solo una disfatta, ma equivalgono a lasciare che tra i due contendenti l'unico a vincere sia il male. Non possiamo minimamente accettare che si bombardi la popolazione civile o si attacchino infrastrutture necessarie alla sua sopravvivenza. Non possiamo accettare di vedere bambini morire di freddo perché sono stati distrutti ospedali o è stata colpita la rete energetica di un Paese.

Tutta la Comunità internazionale sembra apparentemente essere d'accordo sul rispetto del diritto internazionale umanitario, tuttavia la sua mancata piena e concreta realizzazione pone delle domande. Se abbiamo dimenticato cosa c'è alla base, le fondamenta stesse della nostra esistenza, della sacralità della vita, dei principi che muovono il mondo, come possiamo pensare che tale diritto sia effettivo? È necessaria una riscoperta di questi valori, e che essi a loro volta si incarnino in precetti della pubblica coscienza, affinché sia davvero *il principio di umanità* alla base dell'agire. Pertanto, auspico che quest'anno giubilare sia un tempo propizio in cui la Comunità internazionale si adoperi attivamente affinché i diritti inviolabili dell'uomo non siano sacrificati a fronte di esigenze militari.

Su tali presupposti, chiedo che si continui a lavorare affinché l'inosservanza del diritto internazionale umanitario non sia più un'opzione. Sono necessari ulteriori sforzi perché venga dato effetto a quanto discusso anche durante la 34ª Conferenza Internazionale della Croce Rossa e della Mezzaluna Rossa, che ha avuto luogo lo scorso ottobre a Ginevra. È stato da poco celebrato il 75° Anniversario delle Convenzioni di Ginevra, e rimane indispensabile che le norme e i principi su cui esse si fondano trovino compimento negli ancora troppi teatri di guerra aperti.

Tra questi penso ai diversi conflitti che persistono nel continente africano, in modo particolare nel Sudan, nel Sahel, nel Corno d'Africa, in Mozambico, dove c'è una grave crisi politica in atto, e nelle regioni orientali della Repubblica Democratica del Congo, dove la popolazione è colpita da pesanti carenze sanitarie e umanitarie, aggravate talvolta dalla piaga del terrorismo, che provocano perdite di vite umane e lo sfollamento di milioni di persone. A ciò si aggiungono gli effetti devastanti delle inondazioni e della siccità, che peggiorano le già precarie condizioni di varie parti dell'Africa.

La prospettiva di una diplomazia del perdono non è però chiamata solo a sanare i conflitti internazionali o regionali. Essa investe ciascuno della

responsabilità di farsi *artigiano di pace*, perché si possano edificare società realmente pacifiche, in cui le legittime differenze politiche, ma anche sociali, culturali, etniche e religiose costituiscano una ricchezza e non una sorgente di odio e divisione.

Il mio pensiero va in modo particolare al Myanmar, dove la popolazione soffre grandemente a causa dei continui scontri armati, che obbligano la gente a fuggire dalle proprie case e a vivere nella paura.

Duole poi constatare che permangono, specialmente nel continente americano, diversi contesti di acceso scontro politico e sociale. Penso ad Haiti, dove auspico che si possano quanto prima compiere i passi necessari per ristabilire l'ordine democratico e fermare la violenza. Penso pure al Venezuela e alla grave crisi politica in cui si dibatte. Essa potrà essere superata solo attraverso l'adesione sincera ai valori della verità, della giustizia e della libertà, attraverso il rispetto della vita, della dignità e dei diritti di ogni persona – anche di quanti sono stati arrestati in seguito alle vicende dei mesi scorsi –, attraverso il rifiuto di ogni tipo di violenza e, auspicabilmente, l'avvio di negoziati in buona fede e finalizzati al bene comune del Paese. Penso alla Bolivia, che sta attraversando una preoccupante situazione politica, sociale ed economica; come pure alla Colombia, dove confido che con l'aiuto di tutti si possa superare la molteplicità dei conflitti che hanno lacerato il Paese da troppo tempo. Penso, infine, al Nicaragua, dove la Santa Sede, che è sempre disponibile a un dialogo rispettoso e costruttivo, segue con preoccupazione le misure adottate nei confronti di persone e istituzioni della Chiesa e auspica che la libertà religiosa e gli altri diritti fondamentali siano adeguatamente garantiti a tutti.

Effettivamente non c'è vera pace se non viene garantita anche la libertà religiosa, che implica il rispetto della coscienza dei singoli e la possibilità di manifestare pubblicamente la propria fede e l'appartenenza ad una comunità. In tal senso preoccupano molto le crescenti espressioni di antisemitismo, che condannano fortemente e che interessano un sempre maggior numero di comunità ebraiche nel mondo.

Non posso tacere le numerose persecuzioni contro varie comunità cristiane spesso perpetrate da gruppi terroristici, specialmente in Africa e in Asia, e neppure le forme più “delicate” di limitazione della libertà religiosa che si riscontrano talvolta anche in Europa, dove crescono norme legali e prassi amministrative che «limitano o annullano di fatto i diritti

che formalmente le Costituzioni riconoscono ai singoli credenti e ai gruppi religiosi». ⁶ Al riguardo, desidero ribadire che la libertà religiosa costituisce «un'acquisizione di civiltà politica e giuridica», ⁷ poiché, quando essa «è riconosciuta, la dignità della persona umana è rispettata nella sua radice, e si rafforzano l'ethos e le istituzioni dei popoli». ⁸

I cristiani possono e vogliono contribuire attivamente all'edificazione delle società in cui vivono. Anche laddove non sono maggioranza nella società, essi sono cittadini a pieno titolo, specialmente in quelle terre in cui abitano da tempo immemorabile. Mi riferisco in modo particolare alla Siria, che dopo anni di guerra e devastazione, sembra stia percorrendo una via di stabilità. Auspico che l'integrità territoriale, l'unità del popolo siriano e le necessarie riforme costituzionali non siano compromesse da nessuno, e che la Comunità internazionale aiuti la Siria ad essere terra di convivenza pacifica dove tutti i siriani, inclusa la componente cristiana, possano sentirsi pienamente cittadini e partecipare al bene comune di quella cara Nazione.

Parimenti penso all'amato Libano, auspicando che il Paese, con l'aiuto determinante della componente cristiana, possa avere la necessaria stabilità istituzionale per affrontare la grave situazione economica e sociale, ricostruire il sud del Paese colpito dalla guerra e implementare pienamente la Costituzione e gli Accordi di Taif. Tutti i libanesi lavorino affinché il volto del Paese dei Cedri non sia mai sfigurato dalla divisione, ma risplenda sempre per il "vivere insieme" e il Libano rimanga un Paese-messaggio di coesistenza e di pace.

Proclamare la libertà degli schiavi

Duemila anni di cristianesimo hanno contribuito a eliminare la schiavitù da ogni ordinamento giuridico. Ciononostante esistono ancora molteplici forme di schiavitù, a cominciare da quella poco riconosciuta ma assai praticata che interessa il lavoro. Troppe persone vivono schiave del proprio lavoro, trasformato da mezzo in fine della propria vita, e spesso sono schiave di condizioni lavorative disumane, in termini di sicurezza, orari di lavoro e salario. Occorre adoperarsi per creare condizioni degne

⁶ S. GIOVANNI PAOLO II, *Messaggio per la XXI Giornata Mondiale della Pace*, 1° gennaio 1988, n. 2.

⁷ BENEDETTO XVI, *Messaggio per la XLIV Giornata Mondiale della Pace*, 1° gennaio 2011, n. 5.

⁸ *Ibidem*.

di lavoro e perché il lavoro, di per sé nobile e nobilitante, non diventi un ostacolo per la realizzazione e la crescita della persona umana. Nello stesso tempo, è necessario garantire che esistano effettive possibilità di lavoro, specialmente laddove una diffusa disoccupazione favorisce il lavoro nero e conseguentemente la criminalità.

Esiste poi l'orribile schiavitù delle tossicodipendenze, che colpisce specialmente i giovani. È inaccettabile vedere quante vite, famiglie e Paesi, vengono rovinati da tale piaga, che sembra dilagare sempre più, anche per l'avvento di droghe sintetiche spesso mortali, rese ampiamente disponibili dall'esecrabile fenomeno del narcotraffico.

Tra le altre schiavitù del nostro tempo, una delle più tremende è quella praticata dai trafficanti di uomini: persone senza scrupoli, che sfruttano il bisogno di migliaia di persone in fuga da guerre, carestie, persecuzioni o dagli effetti dei cambiamenti climatici e in cerca di un luogo sicuro per vivere. Una diplomazia della speranza è una *diplomazia di libertà*, che richiede l'impegno condiviso della Comunità internazionale per eliminare questo *miserabile commercio*.

In pari tempo, occorre prendersi cura delle vittime di questi traffici, che sono i migranti stessi, costretti a percorrere a piedi migliaia di chilometri in America centrale come nel deserto del Sahara, o ad attraversare il mare Mediterraneo o il canale della Manica in imbarcazioni di fortuna sovraffollate, per poi finire respinti o trovarsi clandestini in una terra straniera. Dimentichiamo facilmente che ci troviamo davanti a persone che occorre accogliere, proteggere, promuovere e integrare.⁹

Con grande sconforto rilevo, invece, che le migrazioni sono ancora coperte da una nube scura di diffidenza, invece di essere considerate una fonte di accrescimento. Si considerano le persone in movimento solo come un problema da gestire. Esse non possono venire assimilate a oggetti da collocare, ma hanno una dignità e risorse da offrire agli altri; hanno i loro vissuti, bisogni, paure, aspirazioni, sogni, capacità, talenti. Solo in questa prospettiva si potranno fare passi avanti per affrontare un fenomeno che richiede un apporto congiunto da parte di tutti i Paesi, anche attraverso la creazione di percorsi regolari sicuri.

Rimane poi cruciale affrontare le cause profonde dello spostamento, affinché lasciare la propria casa per cercarne un'altra sia una scelta e non

⁹ Discorso ai partecipanti al Forum Internazionale "Migrazioni e pace", 21 febbraio 2017.

un “obbligo di sopravvivenza”. In tale prospettiva, ritengo fondamentale un impegno comune a investire nell’ambito della cooperazione allo sviluppo, per contribuire a sradicare alcune delle cause che inducono le persone a emigrare.

Proclamare la scarcerazione dei prigionieri

La diplomazia della speranza è infine una *diplomazia di giustizia*, senza la quale non può esservi pace. L’anno giubilare è un tempo favorevole per praticare la giustizia, per rimettere i debiti e commutare le pene dei prigionieri. Non vi è però debito che consenta ad alcuno, compreso lo Stato, di esigere la vita di un altro. Al riguardo, reitero il mio appello perché la pena di morte sia eliminata in tutte le Nazioni,¹⁰ poiché essa non trova oggi giustificazione alcuna tra gli strumenti atti a riparare la giustizia.

D’altra parte, non possiamo dimenticare che in un certo senso siamo tutti prigionieri, perché siamo tutti debitori: lo siamo verso Dio, verso gli altri e anche verso la nostra amata Terra, dalla quale traiamo l’alimento quotidiano. Come ho richiamato nell’annuale *Messaggio per la Giornata Mondiale della Pace*, «ciascuno di noi deve in qualche modo sentirsi responsabile per la devastazione a cui è sottoposta la nostra casa comune».¹¹ Sempre più la natura sembra ribellarsi all’azione dell’uomo, mediante manifestazioni estreme della sua potenza. Ne sono un esempio le devastanti alluvioni che si sono verificate in Europa centrale e in Spagna, come pure i cicloni che hanno colpito in primavera il Madagascar e, poco prima di Natale, il Dipartimento francese di Mayotte e il Mozambico.

Non possiamo rimanere indifferenti a tutto ciò! Non ne abbiamo il diritto! Piuttosto, abbiamo il dovere di esercitare il massimo sforzo per la cura della nostra casa comune e di coloro che la abitano e la abiteranno.

Nel corso della COP 29 a Baku sono state adottate decisioni per garantire maggiori risorse finanziarie per l’azione climatica. Mi auguro che esse consentano la condivisione delle risorse a favore dei molti Paesi vulnerabili alla crisi climatica e sui quali grava il fardello di un debito economico opprimente. In quest’ottica, mi rivolgo alle nazioni più benestanti perché condonino i debiti di Paesi che mai potrebbero ripagarli. Non si tratta

¹⁰ Cfr *Messaggio per la LVIII Giornata Mondiale della Pace*, 1° gennaio 2025, n. 11.

¹¹ *Ivi*, n. 4.

solo di un atto di solidarietà o magnanimità, ma soprattutto di giustizia, gravata anche da una nuova forma di iniquità di cui oggi siamo sempre più consapevoli: il “debito ecologico”, in particolare tra il Nord e il Sud.¹²

Anche in funzione del debito ecologico, è importante individuare modalità efficaci per convertire il debito estero dei Paesi poveri in politiche e programmi efficaci, creativi e responsabili di sviluppo umano integrale. La Santa Sede è pronta ad accompagnare questo processo nella consapevolezza che non ci sono frontiere o barriere, politiche o sociali, dietro le quali ci si possa nascondere.¹³

Prima di concludere, vorrei esprimere in questa sede, il mio cordoglio e la mia preghiera per le vittime e per quanti stanno soffrendo a causa del terremoto che due giorni fa ha colpito il Tibet.

Cari Ambasciatori,

nella prospettiva cristiana il Giubileo è un tempo di grazia. E come vorrei che questo 2025 fosse veramente un anno di grazia, ricco di verità, di perdono, di libertà, di giustizia e di pace! «Nel cuore di ogni persona è racchiusa la speranza come desiderio e attesa del bene»¹⁴ e ciascuno di noi è chiamato a farla fiorire intorno a sé. È questo il mio più cordiale augurio a tutti voi, cari Ambasciatori, alle vostre famiglie, ai governi e ai popoli che rappresentate: che la speranza fiorisca nei nostri cuori e il nostro tempo trovi la pace che tanto desidera. Grazie.

¹² Cfr Bolla *Spes non confundit* (9 maggio 2024), 16; Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), 51.

¹³ Cfr *Laudato si'*, 52.

¹⁴ Bolla *Spes non confundit*, 1.

II

Ad Communitatem Almi Collegii «Capranica» in Urbe.*

*Cari seminaristi, diaconi, presbiteri, alunni dell'Almo Collegio Capranica,
Cari formatori,*

so che domani, 21 gennaio, sarete in festa, facendo memoria della vostra Patrona, la Santa vergine e martire Agnese. Sono lieto di incontrarvi in questa vigilia, nei primi giorni dell'Anno giubilare e anche nella Settimana di preghiera per l'unità dei cristiani. Do a tutti voi il mio benvenuto.

Sei anni fa, il 14 gennaio 2019, ho approvato i nuovi *Statuti* dell'Almo Collegio Capranica. Ne confermo la validità e vi esorto a corrispondere agli orientamenti che essi offrono e che vi permettono di maturare la libertà fedele e responsabile chiesta a coloro ai quali è affidato un ministero nella Chiesa.

Siete una comunità di giovani e adulti, motivati dalla fede in Gesù Cristo e dal desiderio di rispondere alla sua chiamata. I vostri Vescovi vi hanno inviato a Roma per prepararvi al ministero ordinato o perfezionare la vostra formazione nei suoi primi anni. Ho saputo che venite da trentanove diverse diocesi: ventisei italiane, quattordici non italiane, tra cui un'eparchia della Chiesa Siro-Malabarese. In questa varietà di provenienze e appartenenze si riflette qualcosa del volto uno e molteplice del santo Popolo fedele di Dio. Non dimenticare questo: il santo Popolo fedele di Dio, che siamo noi, la Chiesa. E non dimenticare quello che dice la teologia: il santo Popolo fedele di Dio è “infallibile *in credendo*”. Non dimenticatevi questo.

Secoli fa, un mio predecessore ha attribuito al Collegio Capranica la qualifica di “Almo”. Questo appellativo può essere tradotto, in italiano, con “che nutre” o “che dà vita e mantiene in vita”. Mi è venuto in mente, a questo proposito, un verso della *Commedia* di Dante Alighieri. È quello nel quale l'anima di San Tommaso d'Aquino si riferisce all'Ordine dei Predicatori come a un ambiente «u' ben s'impingua se non si vaneggia»: ¹ *dove ci si nutre bene* – letteralmente “si ingrassa”, “s'impingua” – *se non si gira a vuoto*. Questo non vale solo per un ordine religioso. A tante comunità, e quindi anche all'Almo Collegio, è utile ricordare questo verso.

* Die 20 Ianuarii 2025.

¹ *Paradiso* X, 96.

In un contesto come il vostro ci si può “nutrire bene” se non si smarrisce la strada, “vaneggiando”, state attenti a questo! Quand’è che si finisce per “vaneggiare”? Quando si trascurano le relazioni fondamentali, le “vicinanze” che più volte ho avuto modo di richiamare parlando ai seminaristi e ai ministri ordinati. Le tre vicinanze: vicinanza con Dio, vicinanza con il vescovo e vicinanza con il popolo. Le tre vicinanze di un prete. E c’è una quarta: la vicinanza fra voi. Non dimenticate queste vicinanze!

Abbiate cura della missione alla quale Gesù chiama oggi la Chiesa, in tempi complessi ma sempre raggiunti dalla misericordia divina. Vivete questa missione con lo stile che opportunamente qualifichiamo come “sinodale”. Immagino conosciate il *Documento Finale* della XVI Assemblea del Sinodo dei Vescovi, là dove dice che «la sinodalità è un cammino di rinnovamento spirituale e di riforma strutturale per rendere la Chiesa più partecipativa e missionaria, per renderla cioè più capace di camminare con ogni uomo e ogni donna irradiando la luce di Cristo».² Vi invito calorosamente a sentirvi parte di questo cammino e a promuoverlo fin da ora: in Collegio, nelle Università Pontificie dove studiate, nelle parrocchie di Roma, nella Casa di reclusione di Rebibbia, all’Ospedale Bambin Gesù, luoghi in cui siete presenti per l’esperienza pastorale prevista dal cammino formativo. È stato il coraggio di San Paolo VI a mettere proprio la sinodalità alla fine del Concilio e aprire il cammino sinodale.

Al Collegio Capranica è anche affidato, da più di un secolo, il servizio liturgico in alcune celebrazioni nella Basilica Papale di Santa Maria Maggiore. Di tanto in tanto siete coinvolti anche nelle liturgie che celebriamo in San Pietro. Vi ringrazio di questo e, allo stesso tempo, vi esorto ad avere, nei confronti delle “vicinanze” a cui ho fatto riferimento poco fa, la stessa cura che ponete nella liturgia. Non c’è liturgia *cristiana* se ai gesti che compiamo non corrisponde una vita di fede, speranza, carità.

La carità si esprime in modo concreto, non con parole, nel vostro Collegio, anche attraverso un piccolo ma prezioso servizio di assistenza a persone bisognose che sanno di poter trovare in voi un sostegno per affrontare con meno fatica il peso della vita. Vi aiuti anche questo servizio a non “vaneggiare”, come avviene quando si perde il contatto con chi si trova in situazioni di marginalità e di disagio. Quando io confesso, domando, quan-

² N. 28.

do c'è l'opportunità: "Lei fa elemosina?" – "Sì, sì, la faccio" – "E quando fa l'elemosina, guarda gli occhi della persona e tocca la mano, o butta la moneta e va avanti senza guardare?". Non è tanto l'elemosina l'importante, ma quel rapporto con il povero, con Gesù povero lì presente. Guardare gli occhi, toccare le mani.

Grazie di essere venuti! Benedico tutti voi, gli ex-alunni, coloro che sostengono in tanti modi il Collegio, le vostre famiglie, i vostri Vescovi e le vostre Chiese locali.

E per favore, pregate anche per me, quando vi rivolgete con fiducia all'intercessione di Maria *Salus Populi Romani* e della giovane vergine martire Agnese. Grazie tante!

III

Ad participes Iubilaei pro Communicatione operantium.****Discorso del Santo Padre «a braccio»***

Care sorelle e cari fratelli, buongiorno!

E grazie tante di essere venuti!

Nelle mani ho un discorso di nove pagine. A quest'ora, con lo stomaco che incomincia a muoversi, leggere nove pagine sarebbe una tortura. Io darò questo al Prefetto. Che sia lui a comunicarlo a voi.

Volevo soltanto dire una parola sulla *comunicazione*. Comunicare è uscire un po' da sé stessi per dare del mio all'altro. E la comunicazione non solo è l'uscita, ma anche l'incontro con l'altro. Saper comunicare è una grande saggezza, una grande saggezza!

Sono contento di questo Giubileo dei comunicatori. Il vostro lavoro è un lavoro che costruisce: costruisce la società, costruisce la Chiesa, fa andare avanti tutti, a patto che sia vero. “Padre, io sempre dico le cose vere...” – “Ma tu, sei vero? Non solo le cose che tu dici, ma tu, nel tuo interiore, nella tua vita, sei vero?”. È una prova tanto grande. Comunicare quello che fa Dio con il Figlio, e la comunicazione di Dio con il Figlio e lo Spirito Santo. Comunicare una cosa divina. Grazie di quello che voi fate, grazie tante! Sono contento.

E adesso vorrei salutarvi, e prima di tutto dare la benedizione.

Discorso del Santo Padre consegnato

Care sorelle e cari fratelli, buongiorno!

Ringrazio tutti voi di essere venuti in tanti e da tanti Paesi diversi, da lontano e da vicino. È davvero bello vedervi tutti qui. Ringrazio gli ospiti

* Die 25 Ianuarii 2025.

che hanno parlato prima di me – Maria Ressa, Colum McCann e Mario Calabresi – e ringrazio il maestro Uto Ughi per il dono della musica, che è una via di comunicazione e di speranza.

Questo nostro incontro è il primo grande appuntamento dell'Anno Santo dedicato a un "mondo vitale", il mondo della comunicazione. Il Giubileo si celebra in un momento difficile della storia dell'umanità, con il mondo ancora ferito da guerre e violenze, dallo spargimento di tanto sangue innocente. Per questo voglio prima di tutto dire grazie a tutti gli operatori della comunicazione che mettono a rischio la propria vita per cercare la verità e raccontare gli orrori della guerra. Desidero ricordare nella preghiera tutti coloro che hanno sacrificato la vita in quest'ultimo anno, uno dei più letali per i giornalisti.¹ Preghiamo in silenzio per i vostri colleghi che hanno firmato il loro servizio con il proprio sangue.

Voglio poi ricordare insieme a voi anche tutti coloro che sono imprigionati soltanto per essere stati fedeli alla professione di giornalista, fotografo, video operatore, per aver voluto andare a vedere con i propri occhi e aver cercato di raccontare ciò che hanno visto. Sono tanti!² Ma in questo Anno Santo, in questo giubileo del mondo della comunicazione, chiedo a chi ha potere di farlo che vengano liberati tutti i giornalisti ingiustamente incarcerati. Sia aperta anche per loro una "porta" attraverso la quale possano tornare in libertà, perché la libertà dei giornalisti fa crescere la libertà di tutti noi. La loro libertà è libertà per ognuno di noi.

Chiedo – come ho fatto più volte e come hanno fatto prima di me anche i miei predecessori – che sia difesa e salvaguardata la libertà di stampa e di manifestazione del pensiero insieme al diritto fondamentale a essere informati. Un'informazione libera, responsabile e corretta è un patrimonio di conoscenza, di esperienza e di virtù che va custodito e va promosso. Senza questo, rischiamo di non distinguere più la verità dalla menzogna; senza questo, ci esponiamo a crescenti pregiudizi e polarizzazioni che distruggono i legami di convivenza civile e impediscono di ricostruire la fraternità.

Quella del giornalista è più che una professione. È una vocazione e una missione. Voi comunicatori avete un ruolo fondamentale per la società

¹ Secondo il rapporto annuale della *Federazione internazionale dei giornalisti* sono più di 120.

² Secondo *Reporter Senza Frontiere* sono più di 500. In un comunicato stampa pubblicato a fine 2024, RSF sottolinea che "l'incarcerazione rimane uno dei mezzi preferiti da coloro che minano la libertà di stampa".

oggi, nel raccontare i fatti e nel modo in cui li raccontate. Lo sappiamo: il linguaggio, l'atteggiamento, i toni, possono essere determinanti e fare la differenza tra una comunicazione che riaccende la speranza, crea ponti, apre porte, e una comunicazione che invece accresce le divisioni, le polarizzazioni, le semplificazioni della realtà.

La vostra è una responsabilità peculiare. Il vostro è un compito prezioso. I vostri strumenti di lavoro sono le parole e le immagini. Ma prima di esse lo studio e la riflessione, la capacità di vedere e di ascoltare; di mettervi dalla parte di chi è emarginato, di chi non è visto né ascoltato e anche di far rinascere – nel cuore di chi vi legge, vi ascolta, vi guarda – il senso del bene e del male e una nostalgia per il bene che raccontate e che, raccontando, testimoniate.

Vorrei, in questo incontro speciale, approfondire il dialogo con voi. E sono grato di poterlo fare a partire dai pensieri e dalle domande che hanno condiviso poco fa due vostri colleghi.

Maria, tu hai parlato dell'importanza del *coraggio* per avviare il cambiamento che la storia ci chiede, il cambiamento necessario per superare la menzogna e l'odio. È vero, per avviare i cambiamenti ci vuole coraggio. La parola *coraggio* deriva dal latino *cor*, *cor habeo*, che vuol dire “avere cuore”. Si tratta di quella spinta interiore, di quella forza che nasce dal cuore che ci abilita ad affrontare le difficoltà e le sfide senza farci sopraffare dalla paura.

Con la parola *coraggio* possiamo ricapitolare tutte le riflessioni delle Giornate Mondiali delle Comunicazioni Sociali degli ultimi anni, fino al Messaggio che porta la data di ieri: *ascoltare con il cuore, parlare con il cuore, custodire la sapienza del cuore, condividere la speranza del cuore*. In questi ultimi anni è stato dunque proprio il cuore a dettarmi la linea guida per la nostra riflessione sulla comunicazione. Vorrei per questo aggiungere al mio appello per la liberazione dei giornalisti un altro “appello” che ci riguarda tutti: quello per la “liberazione” della forza interiore del cuore. Di ogni cuore! Raccogliere l'appello non spetta ad altri che a noi.

La libertà è il coraggio di scegliere. Cogliamo l'occasione del Giubileo per rinnovare, per ritrovare questo coraggio. Il coraggio di liberare il cuore da ciò che lo corrompe. Rimettiamo il rispetto per la parte più alta e nobile della nostra umanità al centro del cuore, evitiamo di riempirlo di ciò che marcisce e lo fa marcire. Le scelte di ognuno di noi contano ad esempio

per espellere quella “putrefazione cerebrale” causata dalla dipendenza dal continuo *scrolling*, “scorrimento”, sui *social media*, definita dal Dizionario di Oxford come parola dell’anno. Dove trovare la cura per questa malattia se non nel lavorare, tutti insieme, alla formazione, soprattutto dei giovani?

Abbiamo bisogno di un’alfabetizzazione mediatica, per educarci ed educare al pensiero critico, alla pazienza del discernimento necessario alla conoscenza; e per promuovere la crescita personale e la partecipazione attiva di ognuno al futuro delle proprie comunità. Abbiamo bisogno di imprenditori coraggiosi, di ingegneri informatici coraggiosi, perché non sia corrotta la bellezza della comunicazione. I grandi cambiamenti non possono essere il risultato di una moltitudine di menti addormentate, ma prendono inizio piuttosto dalla comunione dei cuori illuminati.

Un cuore così è stato quello di San Paolo. La Chiesa celebra proprio oggi la sua conversione. Il cambiamento avvenuto in quest’uomo è stato così decisivo da segnare non solo la sua storia personale ma quella di tutta la Chiesa. E la metamorfosi di Paolo è stata causata dall’incontro a tu per tu con Gesù risorto e vivo. La forza per incamminarsi su una strada di cambiamento trasformativo è generata sempre dalla comunicazione diretta tra le persone. Pensate a quanta forza di cambiamento si nasconde potenzialmente nel vostro lavoro ogni volta che mettete in contatto realtà che – per ignoranza o per pregiudizio – si contrappongono! La conversione, in Paolo, è derivata dalla luce che lo avvolse e dalla spiegazione che poi gli diede Anania, a Damasco. Anche il vostro lavoro può e deve rendere questo servizio: trovare le parole giuste per quei raggi di luce che riescono a colpire il cuore e ci fanno vedere le cose diversamente.

E qui vorrei agganciarvi al tema del potere trasformativo della *narrazione*, del racconto e dell’ascolto delle storie, che ha evidenziato Colum. Torniamo ancora un attimo alla conversione di Paolo. L’evento è narrato negli Atti degli Apostoli per ben tre volte,³ ma il nucleo rimane sempre l’incontro personale di Saulo con Cristo; il modo di raccontare cambia, ma l’esperienza fondante e trasformativa rimane invariata.

Raccontare una storia corrisponde all’invito a fare un’esperienza. Quando i primi discepoli si erano avvicinati a Gesù chiedendogli «Maestro, dove

³ 9, 1-19; 22, 1-21; 26, 2-23.

dimori?»,⁴ Egli non rispose dando loro l'indirizzo di casa, ma disse: «Venite e vedrete».⁵

Le storie rivelano il nostro essere parte di un tessuto vivo; l'intreccio dei fili coi quali siamo collegati gli uni agli altri.⁶ Non tutte le storie sono buone e tuttavia anche queste vanno raccontate. Il male va visto per essere redento; ma occorre raccontarlo bene per non logorare i fili fragili della convivenza.

In questo Giubileo faccio quindi un altro appello a voi qui riuniti e ai comunicatori di tutto il mondo: raccontate anche storie di speranza, storie che nutrono la vita. Il vostro *storytelling* sia anche *hopetelling*. Quando raccontate il male, lasciate spazio alla possibilità di ricucire ciò che è strappato, al dinamismo di bene che può riparare ciò che è rotto. Seminate interrogativi. Raccontare la speranza significa vedere le briciole di bene nascoste anche quando tutto sembra perduto, significa permettere di sperare anche contro ogni speranza.⁷ Significa accorgersi dei germogli che spuntano quando la terra è ancora coperta dalle ceneri. Raccontare la speranza significa avere uno sguardo che trasforma le cose, le fa diventare ciò che potrebbero, che dovrebbero essere. Vuol dire far camminare le cose verso il loro destino.

È questo il potere delle storie. Ed è questo che vi incoraggio a fare: raccontare la speranza, condividerla. Questa è – come direbbe San Paolo – la vostra “buona battaglia”.

Grazie, cari amici! Benedico di cuore tutti voi e il vostro lavoro. E per favore, non dimenticatevi pregare per me.

⁴ Gv 1, 38.

⁵ v. 39.

⁶ Cfr «*Perché tu possa raccontare e fissare nella memoria*» (Es 10,2). *La vita si fa storia*, Messaggio per la 54ª Giornata Mondiale delle Comunicazioni Sociali, 2020.

⁷ Cfr *Condividete con mitezza la speranza che sta nei vostri cuori*, Messaggio per la 59ª Giornata Mondiale delle Comunicazioni Sociali, 2025.

IV

Ad Praesides Commissionum Episcopaliū pro Communicatione et ad Moderatores Officiorum pro Communicatione Conferentiarum Episcopaliū.*

Cari fratelli care sorelle, buongiorno!

Do il benvenuto a voi che nelle Chiese locali svolgete un servizio di responsabilità nel campo della comunicazione. È bello vedervi qui vescovi, sacerdoti, religiosi e religiose, laiche e laici, chiamati a comunicare la vita della Chiesa e uno sguardo cristiano sul mondo. Comunicare questo sguardo cristiano è bello.

Ci incontriamo oggi, dopo aver celebrato il Giubileo del Mondo della Comunicazione, per fare insieme una verifica e anche un esame di coscienza. Fermiamoci ancora a riflettere sul modo concreto in cui comunichiamo, animati dalle fede che, come è scritto nella Lettera agli Ebrei,¹ è fondamento delle cose che si sperano e prova di quelle che non si vedono.

Domandiamoci allora: in che modo seminiamo speranza in mezzo a tanta disperazione che ci tocca e ci interpella? Come curiamo il virus della divisione, che minaccia anche le nostre comunità? La nostra comunicazione è accompagnata dalla preghiera? O finiamo con il comunicare la Chiesa adottando soltanto le regole del *marketing* aziendale? Tutte queste domande dobbiamo farcele.

Sappiamo testimoniare che la storia umana non è finita in un vicolo cieco? E come indichiamo una diversa prospettiva verso un futuro che non è già scritto? A me piace questa espressione *scrivere il futuro*. Tocca a noi scrivere il futuro. Sappiamo comunicare che questa speranza non è un'illusione? La speranza non delude mai; ma sappiamo comunicare questo? Sappiamo comunicare che la vita degli altri può essere più bella, anche attraverso di noi? Io posso, da parte mia, dare bellezza alla vita degli altri? E sappiamo comunicare e convincere che è possibile perdonare? È tanto difficile questo!

Comunicazione cristiana è mostrare che il Regno di Dio è vicino: qui, ora, ed è come un miracolo che può essere vissuto da ogni persona, da ogni popolo. Un miracolo che va raccontato offrendo le chiavi di lettura per

* Die 27 Ianuarii 2025.

¹ Cfr 11, 1.

guardare oltre il banale, oltre il male, oltre i pregiudizi, oltre gli stereotipi, oltre sé stessi. Il Regno di Dio è oltre noi. Il Regno di Dio viene anche attraverso la nostra imperfezione, è bello questo. Il Regno di Dio viene nell'attenzione che riserviamo agli altri, nella cura attenta che mettiamo nel leggere la realtà. Viene nella capacità di vedere e seminare una speranza di bene. E di sconfiggere così il fanatismo disperato.

Questo, che per voi è un servizio istituzionale, è anche vocazione di ogni cristiano, di ogni battezzato. Ogni cristiano è chiamato a vedere e raccontare le storie di bene che un cattivo giornalismo pretende di cancellare dando spazio solo al male. Il male esiste, non va nascosto, ma deve smuovere, generare interrogativi e risposte. Per questo, il vostro compito è grande e chiede di uscire da sé stessi, di fare un lavoro "sinfonico", coinvolgendo tutti, valorizzando anziani e giovani, donne e uomini; con ogni linguaggio, con la parola, l'arte, la musica, la pittura, le immagini. Tutti siamo chiamati a verificare come e che cosa comunichiamo. Comunicare, comunicare sempre.

Sorelle, fratelli, la sfida è grande. Vi incoraggio pertanto a rafforzare la sinergia fra di voi, a livello continentale e a livello universale. A costruire un modello diverso di comunicazione, diverso per lo spirito, per la creatività, per la forza poetica che viene dal Vangelo e che è inesauribile. Comunicare, sempre è originale. Quando noi comunichiamo, noi siamo creatori di linguaggi, di ponti. Siamo noi i creatori. Una comunicazione che trasmette armonia e che è alternativa concreta alle nuove torri di Babele. Pensate un po' su questo. Le nuove torri di Babele: tutti parlano e non si capiscono. Pensate a questa simbologia.

Vi lascio due parole: *insieme* e *rete*.

Insieme. Solo insieme possiamo comunicare la bellezza che abbiamo incontrato: non perché siamo abili, non perché abbiamo più risorse, ma perché ci amiamo gli uni gli altri. Da questo ci viene la forza di amare anche i nostri nemici, di coinvolgere anche chi ha sbagliato, di unire ciò che è diviso, di non disperare. E di seminare speranza. Questo non dimenticate: seminare speranza. Che non è lo stesso di seminare ottimismo, no, per niente. Seminare speranza. Comunicare, per noi, non è una tattica, non è una tecnica. Non è ripetere frasi fatte o slogan e neanche limitarsi a scrivere comunicati stampa. Comunicare è un atto di amore. Solo un atto di amore gratuito tesse reti di bene. Ma le reti vanno curate, riparate, ogni giorno. Con pazienza e con fede.

Rete è la seconda parola su cui vi invito a riflettere. Perché, in realtà, ne abbiamo smarrito la memoria, come se fosse una parola legata alla civiltà digitale. E invece è una parola antica. Ci ricorda, prima di quelle sociali, le reti dei pescatori e l'invito di Gesù a Pietro a diventare pescatore di uomini. Fare rete dunque è mettere in rete capacità, conoscenze, contributi, per poter informare in maniera adeguata e così essere tutti salvati dal mare della disperazione e della disinformazione. Questo è già un messaggio, è già di per sé una prima testimonianza.

Pensiamo, allora, a quanto potremmo fare insieme, grazie ai nuovi strumenti dell'era digitale, grazie anche all'intelligenza artificiale, se anziché trasformare la tecnologia in un idolo, ci impegnassimo di più a fare rete. Vi confesso una cosa: a me preoccupa, più dell'intelligenza artificiale, quella naturale, quell'intelligenza che noi dobbiamo sviluppare.

Quando ci sembra di essere caduti in un abisso, guardiamo oltre, *oltre noi stessi*. Nulla è perduto; sempre si può ricominciare, nell'affidarsi gli uni agli altri e tutti insieme a Dio, è il segreto della nostra forza comunicativa. Fare rete! Essere una rete! Invece di affidarci alle sirene sterili dell'auto-promozione, alla celebrazione delle nostre iniziative, pensiamo a come costruire insieme i racconti della nostra speranza.

Ecco il vostro compito. La sua radice è antica. Il miracolo più grande fatto da Gesù per Simone e gli altri pescatori delusi e stanchi non è tanto quella rete piena di pesci, quanto l'averli aiutati a non essere preda della delusione e dello scoraggiamento di fronte alle sconfitte. Per favore, non cadere in quella tristezza interiore. Non perdere il senso dell'umorismo che è saggezza, saggezza di tutti i giorni.

Sorelle, fratelli, la nostra rete è per tutti. Per tutti! La comunicazione cattolica non è qualcosa di separato, non è solo per i cattolici. Non è un recinto dove rinchiuersi, una setta per parlare fra noi, no! La comunicazione cattolica è lo spazio aperto di una testimonianza che sa ascoltare e intercettare i segni del Regno. È il luogo accogliente di relazioni vere. Chiediamoci: sono così i nostri uffici, le relazioni fra noi? La nostra rete è la voce di una Chiesa che solo uscendo da sé stessa ritrova sé stessa e le ragioni della propria speranza. La Chiesa deve uscire da sé stessa. A me piace pensare a quel passo dell'Apocalisse, quando Signore dice: «*Io sto*

alla porta e busso». ² Questo lo dice per entrare. Ma adesso, tante volte il Signore bussa da dentro perché noi, i cristiani, lo facciamo uscire! E noi tante volte prendiamo il Signore soltanto per noi. Dobbiamo fare uscire il Signore – bussa alla porta per uscire – e non averlo un po' "schiavizzato" per i nostri servizi. I nostri uffici, le relazioni fra noi, la nostra rete, sono proprio di una Chiesa in uscita?

Grazie, grazie per il vostro lavoro! Andate avanti con coraggio, con la gioia di evangelizzare. Vi benedico tutti di cuore. E per favore, non dimenticatevi di pregare per me. Grazie!

² 3, 20.

V

Ad Tribunal Rotae Romanae in inauguratione XCVI Anni Iudicialis.*

Cari Prelati Uditori!

L'inaugurazione dell'Anno Giudiziario del Tribunale della Rota Romana mi offre l'opportunità di rinnovare l'espressione del mio apprezzamento e della mia gratitudine per il vostro lavoro. Saluto cordialmente Mons. Decano e tutti voi che prestate il vostro servizio in questo Tribunale.

Ricorre quest'anno il decimo anniversario dei due Motu Proprio *Mitis Iudex Dominus Iesus* e *Mitis et Misericors Iesus*, con i quali ho riformato il processo per la dichiarazione di nullità del matrimonio. Mi sembra opportuno cogliere questa tradizionale occasione di incontro con voi per richiamare lo spirito che ha permeato tale riforma, da voi applicata con competenza e solerzia a favore di tutti i fedeli.

La necessità di modificare le norme relative al processo di nullità era stata manifestata dai Padri sinodali riuniti nell'Assemblea straordinaria del 2014, formulando la richiesta di rendere i processi più accessibili e agili.¹ I Padri sinodali esprimevano in tal modo l'impellenza di portare a termine la conversione pastorale delle strutture, già auspicata nell'Esortazione apostolica *Evangelii gaudium*.²

Era quanto mai opportuno che quella conversione toccasse pure l'amministrazione della giustizia, perché essa rispondesse nel modo migliore a quanti si rivolgono alla Chiesa per fare luce sulla propria situazione coniugale.³

Ho voluto che al centro della riforma ci fosse il vescovo diocesano. A lui infatti spetta la responsabilità di amministrare la giustizia nella Diocesi, sia come garante della vicinanza dei tribunali e della vigilanza su di essi, sia come giudice che deve decidere *personaliter* nei casi in cui la nullità risulta manifesta, ossia mediante il *processus brevior* quale espressione della sollecitudine per la *salus animarum*.

* Die 31 Ianuarii 2025.

¹ Cfr *Relatio Synodi* 2014, 48.

² Cfr n. 27.

³ Cfr *Discorso al Tribunale della Rota Romana*, 23 gennaio 2015.

Pertanto ho sollecitato l’inserimento dell’attività dei tribunali nella pastorale diocesana, incaricando i vescovi di assicurare che i fedeli siano a conoscenza dell’esistenza del processo come possibile rimedio alla situazione di bisogno in cui si trovano. Rattrista a volte venire a sapere che i fedeli ignorano l’esistenza di questa via. Inoltre, è importante «che venga assicurata la gratuità delle procedure, perché la Chiesa [...] manifesti l’amore gratuito di Cristo dal quale tutti siamo stati salvati».⁴

In particolare, la sollecitudine del vescovo si attua nel garantire per legge la costituzione nella propria diocesi del tribunale, dotato di persone – chierici e laici – ben formate, adatte a questa funzione; e assicurandosi che svolgano il loro lavoro con giustizia e diligenza. L’investimento nella formazione di tali operatori – formazione scientifica, umana e spirituale – va sempre a beneficio dei fedeli, che hanno diritto a un’attenta considerazione delle loro istanze, anche quando dovessero ricevere un riscontro negativo.

Ha guidato la riforma – e deve guidare la sua applicazione – la preoccupazione della salvezza delle anime.⁵ Ci interpellano il dolore e la speranza di tanti fedeli che cercano chiarezza riguardo alla verità della loro condizione personale e, di conseguenza, riguardo alla possibilità di una piena partecipazione alla vita sacramentale. Per tanti che hanno «vissuto un’esperienza matrimoniale infelice, la verifica della validità o meno del matrimonio rappresenta un’importante possibilità; e queste persone vanno aiutate a percorrere il più agevolmente possibile questa strada».⁶

Le norme che stabiliscono le procedure devono garantire alcuni diritti e principi fondamentali, precipuamente il diritto di difesa e la presunzione di validità del matrimonio. Lo scopo del processo non è quello «di complicare inutilmente la vita ai fedeli né tanto meno di esacerbarne la litigiosità, ma solo di rendere un servizio alla verità».⁷

Mi viene in mente quanto disse San Paolo VI, dopo aver portato a termine la riforma operata col Motu Proprio *Causas matrimoniales*. Egli osservava «come nelle semplificazioni [...] introdotte nella trattazione delle cause matrimoniali si voglia rendere tale esercizio più agevole, e perciò più pastorale, senza che ciò abbia da recare pregiudizio ai criteri di verità e

⁴ *Proemio*, VI.

⁵ Cfr *Mitis Iudex*, Proemio.

⁶ *Discorso ai partecipanti al Corso promosso dalla Rota Romana*, 12 marzo 2016.

⁷ BENEDETTO XVI, *Discorso alla Rota Romana*, 28 gennaio 2006.

di giustizia, ai quali un processo deve onestamente attenersi, nella fiducia che la responsabilità e la sapienza dei Pastori vi siano religiosamente e più direttamente impegnate».⁸

Anche la recente riforma ha voluto favorire «non la nullità dei matrimoni, ma la celerità dei processi, non meno che una giusta semplicità, affinché, a motivo della ritardata definizione del giudizio, il cuore dei fedeli che attendono il chiarimento del proprio stato non sia lungamente oppresso dalle tenebre del dubbio».⁹ Infatti, per evitare che, a causa di procedure troppo complesse, si verifichi il detto “*summum ius summa iniuria*”,¹⁰ ho soppresso la necessità della doppia sentenza conforme e ho incoraggiato a decidere più velocemente le cause in cui la nullità risulti manifesta, mirando al bene dei fedeli e desiderando portare pace alle loro coscienze. È evidente – ma ci tengo a ribadirlo in questa sede – che la riforma interpella in modo forte la vostra prudenza nell’applicare le norme. E questo «richiede due grandi virtù: la prudenza e la giustizia, che devono essere informate dalla carità. C’è un’intima connessione tra prudenza e giustizia, poiché l’esercizio della *prudentia iuris* mira alla conoscenza di ciò che è giusto nel caso concreto».¹¹

Ogni protagonista del processo si avvicina alla realtà coniugale e familiare con venerazione, perché la famiglia è riflesso vivente della comunione d’amore che è Dio Trinità.¹² Inoltre, i coniugi uniti nel matrimonio hanno ricevuto il dono dell’indissolubilità, che non è una meta da raggiungere con il loro sforzo, né tantomeno un limite alla loro libertà, ma una promessa di Dio, la cui fedeltà rende possibile quella degli esseri umani. Il vostro lavoro di discernimento sull’esistenza o meno di un valido matrimonio è un servizio alla *salus animarum*, in quanto permette ai fedeli di conoscere e accettare la verità della propria realtà personale. Infatti, «ogni sentenza giusta di validità o nullità del matrimonio è un apporto alla cultura dell’indissolubilità sia nella Chiesa che nel mondo».¹³

Cari fratelli, la Chiesa vi affida un compito di grande responsabilità, ma prima ancora di grande bellezza: aiutare a purificare e ripristinare le

⁸ *Discorso alla Rota Romana*, 30 gennaio 1975.

⁹ *Mitis Iudex*, Proemio.

¹⁰ Cicerone, *De Officiis* I,10,33.

¹¹ *Discorso alla Rota Romana*, 25 gennaio 2024.

¹² Cfr *Amoris laetitia*, 11.

¹³ S. GIOVANNI PAOLO II, *Discorso alla Rota Romana*, 29 gennaio 2002.

relazioni interpersonali. Il contesto giubilare in cui ci troviamo riempie di speranza il vostro lavoro, della speranza che non delude.¹⁴ Invoco su tutti voi, *peregrinantes in spem*, la grazia di una gioiosa conversione e la luce per accompagnare i fedeli verso Cristo, che è il Giudice mite e misericordioso. Vi benedico di cuore, e vi chiedo per favore di pregare per me. Grazie!

¹⁴ Cfr *Rm* 5, 5.

VI

Ad participes Conventus Internationalis de iuribus puerorum, cuius argumentum «Diligamus et tueamur eos» a Pontificio Comitatu pro Die Mundiali Puerorum parati.*

Maestà,

cari fratelli e sorelle, buongiorno!

Saluto i Signori Cardinali e le Personalità qui presenti, in occasione dell'Incontro mondiale sui diritti dei bambini dal titolo "Amiamoli e proteggiamoli". Vi ringrazio di aver accolto l'invito e sono fiducioso che, mettendo in comune le vostre esperienze e competenze, voi potrete aprire nuove vie per soccorrere e proteggere i bambini i cui diritti ogni giorno vengono calpestati e ignorati.

Ancora oggi, la vita di milioni di bambini è segnata dalla povertà, dalla guerra, dalla privazione della scuola, dall'ingiustizia e dallo sfruttamento. I bambini e gli adolescenti dei Paesi più poveri, o lacerati da tragici conflitti, sono costretti ad affrontare prove terribili. Anche il mondo più ricco non è immune da ingiustizie. Là dove, grazie a Dio, non si soffre per la guerra o la fame, esistono tuttavia le periferie difficili, nelle quali i piccoli sono spesso vittime di fragilità e problemi che non possiamo sottovalutare. Infatti, in misura assai più rilevante che in passato, le scuole e i servizi sanitari devono fare i conti con bambini già provati da tante difficoltà, con giovani ansiosi o depressi, con adolescenti che imboccano le strade dell'aggressività o dell'autolesionismo. Inoltre, secondo la cultura efficientista, l'infanzia stessa, come la vecchiaia, è una "periferia" dell'esistenza.

Sempre più frequentemente chi ha la vita davanti non riesce a guardarla con atteggiamento fiducioso e positivo. Proprio i giovani, che nella società sono segni di speranza, faticano a riconoscere la speranza in sé stessi. Questo è triste e preoccupante. «D'altronde, quando il futuro è incerto e impermeabile ai sogni, quando lo studio non offre sbocchi e la mancanza di un lavoro o di un'occupazione sufficientemente stabile rischiano di azzerare i desideri, è inevitabile che il presente sia vissuto nella malinconia e nella noia».¹

* Die 3 Februarii 2025.

¹ Bolla *Spes non confundit*, 12.

Non è accettabile ciò che purtroppo negli ultimi tempi abbiamo visto quasi ogni giorno, cioè bambini che muoiono sotto le bombe, sacrificati agli idoli del potere, dell'ideologia, degli interessi nazionalistici. In realtà, nulla vale la vita di un bambino. Uccidere i piccoli significa negare il futuro. In alcuni casi i minori stessi sono costretti a combattere sotto l'effetto di droghe. Anche nei Paesi dove non c'è la guerra, la violenza tra bande criminali diventa altrettanto micidiale per i ragazzi e spesso li lascia orfani ed emarginati.

Anche l'individualismo esasperato dei Paesi sviluppati è deleterio per i più piccoli. A volte essi vengono maltrattati o addirittura soppressi da chi li dovrebbe proteggere e nutrire; sono vittime di liti, del disagio sociale o mentale e delle dipendenze dei genitori.

Molti bambini muoiono da migranti nel mare, nel deserto o nelle tante rotte dei viaggi di disperata speranza. Molti altri soccombono per mancanza di cure o per diversi tipi di sfruttamento. Sono situazioni differenti, ma di fronte alle quali ci poniamo la stessa domanda: come è possibile che la vita di un bambino debba finire così?

No. Non è accettabile e dobbiamo resistere all'assuefazione. L'infanzia negata è un grido silenzioso che denuncia l'iniquità del sistema economico, la criminalità delle guerre, la mancanza di cure mediche e di educazione scolastica. La somma di queste ingiustizie pesa soprattutto sui più piccoli e più deboli. Nell'ambito delle Organizzazioni internazionali viene chiamata "crisi morale globale".

Oggi siamo qui per dire che non vogliamo che tutto questo diventi una nuova normalità. Non possiamo accettare di abituarci. Alcune dinamiche mediatiche tendono a rendere l'umanità insensibile, provocando un indurimento generale delle mentalità. Rischiamo di perdere ciò che è più nobile nel cuore umano: la pietà, la misericordia. Più di una volta abbiamo condiviso questa preoccupazione con alcuni tra voi che sono rappresentanti di comunità religiose.

Oggi più di quaranta milioni di bambini sono sfollati a causa dei conflitti e circa cento milioni sono senza fissa dimora. C'è il dramma della schiavitù infantile: circa centosessanta milioni di bambini sono vittime del lavoro forzato, della tratta, di abusi e sfruttamenti di ogni tipo, inclusi i matrimoni obbligati. Ci sono milioni di bambini migranti, talvolta con le famiglie ma spesso soli: il fenomeno dei minori non accompagnati è sempre più frequente e grave.

Molti altri minori vivono in un limbo per non essere stati registrati alla nascita. Si stima che circa centocinquanta milioni di bambini “invisibili” non abbiano esistenza legale. Questo è un ostacolo per accedere all’istruzione o all’assistenza sanitaria, ma soprattutto per loro non c’è protezione della legge e possono essere facilmente maltrattati o venduti come schiavi. E questo succede! Ricordiamo i piccoli Rohingya, che spesso fanno fatica a farsi registrare, i bambini *indocumentados* al confine con gli Stati Uniti, prime vittime di quell’esodo della disperazione e della speranza di migliaia che salgono dal Sud verso gli USA, e tanti altri.

Purtroppo, questa storia di oppressione dei bambini si ripete: se interroghiamo gli anziani, i nonni e le nonne, sulla guerra vissuta quando erano piccoli, emerge dalla loro memoria la tragedia: il buio – tutto è scuro durante la guerra, i colori quasi scompaiono –, gli odori ripugnanti, il freddo, la fame, la sporcizia, la paura, la vita randagia, la perdita dei genitori, della casa, l’abbandono, ogni tipo di violenza. Io sono cresciuto con i racconti della prima guerra mondiale, fatti da mio nonno, e questo mi ha aperto gli occhi e il cuore sull’orrore della guerra.

Guardare con gli occhi di chi ha vissuto la guerra è il modo migliore per capire l’inestimabile valore della vita. Ma anche ascoltare i bambini che oggi vivono nella violenza, nello sfruttamento o nell’ingiustizia serve a rafforzare il nostro “no” alla guerra, alla cultura dello scarto e del profitto, in cui tutto si compra e si vende senza rispetto né cura per la vita, soprattutto quella piccola e indifesa. In nome di questa logica dello scarto, in cui l’essere umano si fa onnipotente, la vita nascente è sacrificata mediante la pratica omicida dell’aborto. L’aborto sopprime la vita dei bambini e recide la fonte della speranza di tutta la società.

Sorelle e fratelli, è importante ascoltare: dobbiamo renderci conto che i bambini piccoli osservano, capiscono e ricordano. E con i loro sguardi e i loro silenzi ci parlano. Ascoltiamoli!

Cari amici, vi ringrazio e vi incoraggio a valorizzare al massimo, con l’aiuto di Dio, l’opportunità di questo incontro. Prego perché il vostro contributo possa aiutare a costruire un mondo migliore per i bambini, e quindi per tutti! Mi dà speranza il fatto che siamo qui, tutti insieme, per mettere al centro i bambini, i loro diritti, i loro sogni, la loro domanda di futuro. Grazie a tutti voi e che Dio vi benedica!

Ringraziamento a conclusione del Summit

Desidero esprimervi di cuore la mia gratitudine al termine di questo Incontro sui diritti dei bambini.

Grazie a voi le sale del Palazzo Apostolico oggi sono diventate un “osservatorio” aperto sulla realtà dell’infanzia nel mondo intero, un’infanzia che purtroppo è spesso ferita, sfruttata, negata. La vostra presenza, la vostra esperienza e la vostra compassione hanno dato vita a un osservatorio e soprattutto a un “laboratorio”: in diversi gruppi tematici avete elaborato proposte per la tutela dei diritti dei bambini, considerandoli non come dei numeri, ma come dei volti.

Tutto questo dà gloria a Dio, e a Lui noi lo affidiamo, perché il suo Santo Spirito lo renda fecondo e fruttuoso. Padre Faltas ha detto una parola, una frase che mi piace tanto: “I bambini ci guardano”. È stata anche il titolo di un film famoso. I bambini ci guardano: ci guardano per vedere come noi andiamo avanti nella vita.

Da parte mia, per dare continuità a questo impegno e promuoverlo in tutta la Chiesa, ho intenzione di preparare una Lettera, un’Esortazione, non so, dedicata ai bambini.

Grazie ancora a tutti! Grazie a tutti e a ciascuno di voi.

VII

Ad delegationem retis «Talitha Kum» in Die Internationali precis et meditationis contra Hominum Mercaturam (8 Februarii 2025).*

Care sorelle e cari fratelli!

Sono felice di incontrarvi e di unirmi a voi che quotidianamente siete impegnati contro la tratta di persone. Ringrazio in particolare “*Talitha Kum*” per il servizio che svolge. Grazie!

Ci ritroviamo alla vigilia della festa di Santa Giuseppina Bakhita, che fu vittima di questa terribile piaga sociale. La sua storia ci dà tanta forza, mostrandoci come, nonostante le ingiustizie e le sofferenze subite, con la grazia del Signore sia possibile rompere le catene, tornare liberi e diventare messaggeri di speranza per altri che sono in difficoltà.

La tratta è un fenomeno globale che miete milioni di vittime e non si ferma davanti a nulla. Trova sempre nuovi modi per insinuarsi nelle nostre società, ad ogni latitudine. Di fronte a questo dramma non possiamo restare indifferenti e, proprio come fate voi, dobbiamo unire le nostre forze, le nostre voci e richiamare tutti alle proprie responsabilità, per contrastare questa forma di criminalità che guadagna sulla pelle delle persone più vulnerabili.

Non possiamo accettare che tante sorelle e tanti fratelli siano sfruttati in maniera così ignobile. Il commercio dei corpi, lo sfruttamento sessuale, anche di bambini e bambine, il lavoro forzato sono una vergogna e una violazione gravissima dei diritti umani fondamentali.

So che siete un gruppo internazionale, alcuni di voi sono arrivati da molto lontano per questa settimana di preghiera e riflessione contro la tratta. Vi ringrazio! In modo speciale mi congratulo con i giovani ambasciatori contro la tratta che, con creatività ed energia, trovano sempre nuovi modi per sensibilizzare e informare.

Incoraggio tutte le organizzazioni di questa rete e tutti i singoli che ne fanno parte a continuare ad unire le forze, mettendo al centro le vittime e i sopravvissuti, ascoltando le loro storie, prendendovi cura delle loro ferite e amplificando la loro voce. Questo significa essere ambasciatori di speranza; e spero che in questo Giubileo tante altre persone seguano il vostro esempio.

Vi benedico e vi accompagno con la preghiera. E anche voi, per favore, pregate per me. Grazie!

* Die 7 Februarii 2025.

NUNTII

I

Pro occursu annuali «World Economic Forum» (Davoni in Helvetia, 20-24 Ianuarii 2025).

The theme of this year's annual meeting of the World Economic Forum, "Collaboration for the Intelligent Age", provides a good opportunity to reflect on Artificial Intelligence as a tool not only for cooperation but also to bring peoples together.

The Christian tradition regards the gift of intelligence as an essential aspect of the human person created "in the image of God". At the same time, the Catholic Church has always been a protagonist and a supporter of the advancement of science, technology, the arts, and other forms of human endeavours, considering them to be areas of "collaboration of man and woman with God in perfecting the visible creation" (*Catechism of the Catholic Church*, 378).

AI is intended to imitate the human intelligence that designed it, thus posing a unique set of questions and challenges. Unlike many other human inventions, AI is trained on the results of human creativity, which enables it to generate new artefacts with a skill level and speed that often rival or surpasses human capabilities, raising critical concerns about its impact on humanity's role in the world. Furthermore, the results that AI can produce are almost indistinguishable from those of human beings, raising questions about its effect on the growing crisis of truth in the public forum. Moreover, this technology is designed to learn and make certain choices autonomously, adapting to new situations and providing answers not foreseen by its programmers, thus raising fundamental questions about ethical responsibility, human safety, and the broader implications of these developments for society.

While AI is an extraordinary technological achievement capable of imitating certain outputs associated with human intelligence, this technology "makes a technical choice among several possibilities based either on well-defined criteria or on statistical inferences. Human beings, however, not only choose, but in their hearts are capable of deciding" (*Address at the G7 Session on Artificial Intelligence*, Borgo Egnazia [Puglia] 14 June 2024).

Indeed, the very use of the word "intelligence" in connection with AI is a misnomer, since AI is not an artificial form of human intelligence but a

product of it. When used correctly, AI assists the human person in fulfilling his or her vocation, in freedom and responsibility.

As with all other human activity and technological development, AI must be ordered to the human person and become part of efforts to achieve “greater justice, more extensive fraternity and a more humane order of social relations”, which are “more valuable than advances in the technical field” (*Gaudium et Spes*, 35; cfr *Catechism of the Catholic Church*, 2293).

There is, however, the risk that AI will be used to advance the “technocratic paradigm”, which perceives all the world’s problems as solvable through technological means alone. Within this paradigm, human dignity and fraternity are frequently subordinated in the pursuit of efficiency, as though reality, goodness, and truth inherently emanate from technological and economic power. Yet human dignity must never be violated for the sake of efficiency. Technological developments that do not improve life for everyone, but instead create or worsen inequalities and conflicts, cannot be called true progress. For this reason, AI should be placed at the service of a healthier, more human, more social and more integral development.

Progress marked by the dawn of AI calls for a rediscovery of the importance of community and a renewed commitment to care for the common home entrusted to us by God. To navigate the complexities of AI, governments and businesses must exercise due diligence and vigilance. They must critically evaluate the individual applications of AI in particular contexts in order to determine whether its use promotes human dignity, the vocation of the human person, and the common good. As with many technologies, the effects of the various uses of AI may not always be predictable from their inception. As the application of AI and its social impact become clearer over time, appropriate responses should be made at all levels of society, according to the principle of subsidiarity, with individual users, families, civil society, corporations, institutions, governments, and international organizations working at their proper levels to ensure that AI is directed to the good of all. Today, there are significant challenges and opportunities when AI is placed within a framework of relational intelligence, where everyone shares responsibility for the integral well-being of others.

With these sentiments, I offer my prayerful good wishes for the deliberations of the Forum, and upon all taking part I willingly invoke an abundance of divine blessings.

From the Vatican, 14 January 2025

FRANCIS

II

Pro XXXIII Die Mundiali pro Aegrotantibus (11 Februarii 2025).

«*La speranza non delude*» (Rm 5, 5)
e ci rende forti nella tribolazione

Cari fratelli e sorelle!

Celebriamo la XXXIII Giornata Mondiale del Malato nell'Anno Giubilare 2025, in cui la Chiesa ci invita a farci "pellegrini di speranza". In questo ci accompagna la Parola di Dio che, attraverso San Paolo, ci dona un messaggio di grande incoraggiamento: «La speranza non delude» (Rm 5, 5), anzi, ci rende forti nella tribolazione.

Sono espressioni consolanti, che però possono suscitare, specialmente in chi soffre, alcune domande. Ad esempio: come rimanere forti, quando siamo toccati nella carne da malattie gravi, invalidanti, che magari richiedono cure i cui costi sono al di là delle nostre possibilità? Come farlo quando, oltre alla nostra sofferenza, vediamo quella di chi ci vuole bene e, pur standoci vicino, si sente impotente ad aiutarci? In tutte queste circostanze sentiamo il bisogno di un sostegno più grande di noi: ci serve l'aiuto di Dio, della sua grazia, della sua Provvidenza, di quella forza che è dono del suo Spirito (cfr *Catechismo della Chiesa Cattolica*, 1808).

Fermiamoci allora un momento a riflettere sulla presenza di Dio vicino a chi soffre, in particolare sotto tre aspetti che la caratterizzano: l'*incontro*, il *dono* e la *condivisione*.

1. *L'incontro*. Gesù, quando invia in missione i settantadue discepoli (cfr Lc 10, 1-9), li esorta a dire ai malati: «È vicino a voi il regno di Dio» (v. 9). Chiede, cioè, di aiutare a cogliere anche nell'infermità, per quanto dolorosa e difficile da comprendere, un'opportunità d'incontro con il Signore. Nel tempo della malattia, infatti, se da una parte sentiamo tutta la nostra fragilità di creature – fisica, psicologica e spirituale –, dall'altra facciamo esperienza della vicinanza e della compassione di Dio, che in Gesù ha condiviso le nostre sofferenze. Egli non ci abbandona e spesso ci sorprende col dono di una tenacia che non avremmo mai pensato di avere, e che da soli non avremmo mai trovato.

La malattia allora diventa l'occasione di un incontro che ci cambia, la scoperta di una roccia incrollabile a cui scopriamo di poterci ancorare per

affrontare le tempeste della vita: un'esperienza che, pur nel sacrificio, ci rende più forti, perché più consapevoli di non essere soli. Per questo si dice che il dolore porta sempre con sé un mistero di salvezza, perché fa sperimentare vicina e reale la consolazione che viene da Dio, fino a «conoscere la pienezza del Vangelo con tutte le sue promesse e la sua vita» (S. Giovanni Paolo II, *Discorso ai giovani*, New Orleans, 12 settembre 1987).

2. E questo ci porta al secondo spunto di riflessione: il *dono*. Mai come nella sofferenza, infatti, ci si rende conto che ogni speranza viene dal Signore, e che quindi è prima di tutto un dono da accogliere e da coltivare, rimanendo «fedeli alla fedeltà di Dio», secondo la bella espressione di Madeleine Delbrêl (cfr *La speranza è una luce nella notte*, Città del Vaticano 2024, Prefazione).

Del resto, solo nella risurrezione di Cristo ogni nostro destino trova il suo posto nell'orizzonte infinito dell'eternità. Solo dalla sua Pasqua ci viene la certezza che nulla, «né morte né vita, né angeli né principati, né presente né avvenire, né potenze, né altezza né profondità, né alcun'altra creatura potrà mai separarci dall'amore di Dio» (*Rm* 8, 38-39). E da questa "grande speranza" deriva ogni altro spiraglio di luce con cui superare le prove e gli ostacoli della vita (cfr Benedetto XVI, Lett. enc. *Spe salvi*, 27.31). Non solo, ma il Risorto cammina anche con noi, facendosi nostro compagno di viaggio, come per i discepoli di Emmaus (cfr *Lc* 24, 13-53). Come loro, anche noi possiamo condividere con Lui il nostro smarrimento, le nostre preoccupazioni e le nostre delusioni, possiamo ascoltare la sua Parola che ci illumina e infiamma il cuore e riconoscerlo presente nello spezzare del Pane, cogliendo nel suo stare con noi, pur nei limiti del presente, quell'"oltre" che facendosi vicino ci ridona coraggio e fiducia.

3. E veniamo così al terzo aspetto, quello della *condivisione*. I luoghi in cui si soffre sono spesso luoghi di condivisione, in cui ci si arricchisce a vicenda. Quante volte, al capezzale di un malato, si impara a sperare! Quante volte, stando vicino a chi soffre, si impara a credere! Quante volte, chinandosi su chi è nel bisogno, si scopre l'amore! Ci si rende conto, cioè, di essere "angeli" di speranza, messaggeri di Dio, gli uni per gli altri, tutti insieme: malati, medici, infermieri, familiari, amici, sacerdoti, religiosi e religiose; là dove siamo: nelle famiglie, negli ambulatori, nelle case di cura, negli ospedali e nelle cliniche.

Ed è importante saper cogliere la bellezza e la portata di questi incontri di grazia e imparare ad annotarseli nell'anima per non dimenticarli: conservare nel cuore il sorriso gentile di un operatore sanitario, lo sguardo grato e fiducioso di un paziente, il volto comprensivo e premuroso di un dottore o di un volontario, quello pieno di attesa e di trepidazione di un coniuge, di un figlio, di un nipote, o di un amico caro. Sono tutte luci di cui fare tesoro che, pur nel buio della prova, non solo danno forza, ma insegnano il gusto vero della vita, nell'amore e nella prossimità (cfr *Lc* 10, 25-37).

Cari malati, cari fratelli e sorelle che prestate la vostra assistenza ai sofferenti, in questo *Giubileo* voi avete più che mai un ruolo speciale. Il vostro camminare insieme, infatti, è un segno per tutti, «un inno alla dignità umana, un canto di speranza» (Bolla *Spes non confundit*, 11), la cui voce va ben oltre le stanze e i letti dei luoghi di cura in cui vi trovate, stimolando e incoraggiando nella carità «la coralità della società intera» (*ibid.*), in una armonia a volte difficile da realizzare, ma proprio per questo dolcissima e forte, capace di portare luce e calore là dove più ce n'è bisogno.

Tutta la Chiesa vi ringrazia per questo! Anch'io lo faccio e prego per voi affidandovi a Maria, Salute degli infermi, attraverso le parole con cui tanti fratelli e sorelle si sono rivolti a Lei nel bisogno:

Sotto la tua protezione cerchiamo rifugio, Santa Madre di Dio.
Non disprezzare le suppliche di noi che siamo nella prova,
e liberaci da ogni pericolo, o Vergine gloriosa e benedetta.

Vi benedico, assieme alle vostre famiglie e ai vostri cari, e vi chiedo, per favore, di non dimenticarvi di pregare per me.

Roma, San Giovanni in Laterano, 14 gennaio 2025

FRANCESCO

III

Pro LIX Die Internationali Communicationum Socialium (1 Iunii 2025).

*Condividete con mitezza la speranza
che sta nei vostri cuori (cfr 1 Pt 3, 15-16)*

Cari fratelli e sorelle!

In questo nostro tempo segnato dalla disinformazione e dalla polarizzazione, dove pochi centri di potere controllano una massa di dati e di informazioni senza precedenti, mi rivolgo a voi nella consapevolezza di quanto sia necessario – oggi più che mai – il vostro lavoro di giornalisti e comunicatori. C'è bisogno del vostro impegno coraggioso nel mettere al centro della comunicazione la responsabilità personale e collettiva verso il prossimo.

Pensando al Giubileo che celebriamo quest'anno come un periodo di grazia in un tempo così travagliato, vorrei con questo mio Messaggio invitarvi ad essere comunicatori di speranza, incominciando da un rinnovamento del vostro lavoro e della vostra missione secondo lo spirito del Vangelo.

Disarmare la comunicazione

Troppo spesso oggi la comunicazione non genera speranza, ma paura e disperazione, pregiudizio e rancore, fanatismo e addirittura odio. Troppe volte essa semplifica la realtà per suscitare reazioni istintive; usa la parola come una lama; si serve persino di informazioni false o deformate ad arte per lanciare messaggi destinati a eccitare gli animi, a provocare, a ferire. Ho già ribadito più volte la necessità di “disarmare” la comunicazione, di purificarla dall'aggressività. Non porta mai buoni frutti ridurre la realtà a slogan. Vediamo tutti come – dai *talk show* televisivi alle guerre verbali sui *social media* – rischi di prevalere il paradigma della competizione, della contrapposizione, della volontà di dominio e di possesso, della manipolazione dell'opinione pubblica.

C'è anche un altro fenomeno preoccupante: quello che potremmo definire della “dispersione programmata dell'attenzione” attraverso i sistemi digitali, che, profilandoci secondo le logiche del mercato, modificano la nostra percezione della realtà. Succede così che assistiamo, spesso impotenti,

a una sorta di atomizzazione degli interessi, e questo finisce per minare le basi del nostro essere comunità, la capacità di lavorare insieme per un bene comune, di ascoltarci, di comprendere le ragioni dell'altro. Sembra allora che individuare un "nemico" contro cui scagliarsi verbalmente sia indispensabile per affermare sé stessi. E quando l'altro diventa "nemico", quando si oscurano il suo volto e la sua dignità per schernirlo e deriderlo, viene meno anche la possibilità di generare speranza. Come ci ha insegnato don Tonino Bello, tutti i conflitti «trovano la loro radice nella dissolvenza dei volti».¹ Non possiamo arrenderci a questa logica.

Sperare, in realtà, non è affatto facile. Diceva Georges Bernanos che «sperano soltanto coloro che hanno avuto il coraggio di disperare delle illusioni e delle menzogne, nelle quali trovavano una sicurezza e che scambiavano falsamente per speranza. [...] La speranza è un rischio che bisogna correre. È il rischio dei rischi».² La speranza è una virtù nascosta, tenace e paziente. Tuttavia, per i cristiani sperare non è una scelta opzionale, ma una condizione imprescindibile. Come ricordava Benedetto XVI nell'Enciclica *Spe salvi*, la speranza non è passivo ottimismo ma, al contrario, una virtù "performativa", capace cioè di cambiare la vita: «Chi ha speranza vive diversamente; gli è stata donata una vita nuova» (n. 2).

Dare ragione con mitezza della speranza che è in noi

Nella Prima Lettera di Pietro (3, 15-16) troviamo una sintesi mirabile in cui la speranza viene posta in connessione con la testimonianza e con la comunicazione cristiana: «Adorate il Signore, Cristo, nei vostri cuori, pronti sempre a rispondere a chiunque vi domandi ragione della speranza che è in voi. Tuttavia questo sia fatto con dolcezza e rispetto». Vorrei soffermarmi su tre messaggi che possiamo trarre da queste parole.

«Adorate il Signore, nei vostri cuori»: la speranza dei cristiani ha un volto, il volto del Signore risorto. La sua promessa di essere sempre con noi attraverso il dono dello Spirito Santo ci permette di sperare anche contro ogni speranza e di vedere le briciole di bene nascoste anche quando tutto sembra perduto.

¹ «La pace come ricerca del volto», in *Omellerie e scritti quaresimali*, Molfetta 1994, 317.

² GEORGES BERNANOS, *La liberté, pour quoi faire?*, Paris 1995, trad. it. "A che serve questa libertà", in *Lo spirito europeo e il mondo delle macchine*, Milano 1972, 255-256.

Il secondo messaggio ci chiede di essere pronti a dare ragione della speranza che è in noi. È interessante notare che l'Apostolo invita a rendere conto della speranza «a chiunque vi domandi». I cristiani non sono anzitutto quelli che “parlano” di Dio, ma quelli che riverberano la bellezza del suo amore, un modo nuovo di vivere ogni cosa. È l'amore vissuto a suscitare la domanda ed esigere la risposta: perché vivete così? Perché siete così?

Nell'espressione di San Pietro troviamo, infine, un terzo messaggio: la risposta a questa domanda sia data «con dolcezza e rispetto». La comunicazione dei cristiani – ma direi anche la comunicazione in generale – dovrebbe essere intessuta di mitezza, di prossimità: lo stile dei compagni di strada, seguendo il più grande Comunicatore di tutti i tempi, Gesù di Nazaret, che lungo la strada dialogava con i due discepoli di Emmaus facendo ardere il loro cuore per come interpretava gli avvenimenti alla luce delle Scritture.

Sogno per questo una comunicazione che sappia renderci compagni di strada di tanti nostri fratelli e sorelle, per riaccendere in loro la speranza in un tempo così travagliato. Una comunicazione che sia capace di parlare al cuore, di suscitare non reazioni passionali di chiusura e rabbia, ma atteggiamenti di apertura e amicizia; capace di puntare sulla bellezza e sulla speranza anche nelle situazioni apparentemente più disperate; di generare impegno, empatia, interesse per gli altri. Una comunicazione che ci aiuti a «riconoscere la dignità di ogni essere umano e [a] prenderci cura insieme della nostra casa comune» (Lett. enc. *Dilexit nos*, 217).

Sogno una comunicazione che non venda illusioni o paure, ma sia in grado di dare ragioni per sperare. Martin Luther King ha detto: «Se posso aiutare qualcuno mentre vado avanti, se posso rallegrare qualcuno con una parola o una canzone... allora la mia vita non sarà stata vissuta invano».³ Per fare ciò dobbiamo guarire dalle “malattie” del protagonismo e dell'autoreferenzialità, evitare il rischio di parlarci addosso: il buon comunicatore fa sì che chi ascolta, legge o guarda possa essere partecipe, possa essere vicino, possa ritrovare la parte migliore di sé stesso ed entrare con questi atteggiamenti nelle storie raccontate. Comunicare così aiuta a diventare “pellegrini di speranza”, come recita il motto del Giubileo.

³ Sermone “*The Drum Major Instinct*”, 4 febbraio 1968.

Sperare insieme

La speranza è sempre un progetto comunitario. Pensiamo per un momento alla grandezza del messaggio di questo anno di grazia: siamo invitati tutti – davvero tutti! – a ricominciare, a permettere a Dio di risollevarci, a lasciare che ci abbracci e ci inondi di misericordia. Si intrecciano in tutto questo la dimensione personale e quella comunitaria. Ci si mette in viaggio insieme, si compie il pellegrinaggio con tanti fratelli e sorelle, si attraversa insieme la Porta Santa.

Il Giubileo ha molte implicazioni sociali. Pensiamo ad esempio al messaggio di misericordia e speranza per chi vive nelle carceri, o all'appello alla vicinanza e alla tenerezza verso chi soffre ed è ai margini.

Il Giubileo ci ricorda che quanti si fanno operatori di pace «saranno chiamati figli di Dio» (Mt 5, 9). E così ci apre alla speranza, ci indica l'esigenza di una comunicazione attenta, mite, riflessiva, capace di indicare vie di dialogo. Vi incoraggio perciò a scoprire e raccontare le tante storie di bene nascoste fra le pieghe della cronaca; a imitare i cercatori d'oro, che setacciano instancabilmente la sabbia alla ricerca della minuscola pepita. È bello trovare questi semi di speranza e farli conoscere. Aiuta il mondo ad essere un po' meno sordo al grido degli ultimi, un po' meno indifferente, un po' meno chiuso. Sappiate sempre scovare le scintille di bene che ci permettono di sperare. Questa comunicazione può aiutare a tessere la comunione, a farci sentire meno soli, a riscoprire l'importanza del camminare insieme.

Non dimenticare il cuore

Cari fratelli e sorelle, di fronte alle vertiginose conquiste della tecnica, vi invito ad avere cura del vostro cuore, cioè della vostra vita interiore. Che cosa significa questo? Vi lascio alcune tracce.

Essere miti e non dimenticare mai il volto dell'altro; parlare al cuore delle donne e degli uomini al servizio dei quali state svolgendo il vostro lavoro.

Non permettere che le reazioni istintive guidino la vostra comunicazione. Seminare sempre speranza, anche quando è difficile, anche quando costa, anche quando sembra non portare frutto.

Cercare di praticare una comunicazione che sappia risanare le ferite della nostra umanità.

Dare spazio alla fiducia del cuore che, come un fiore esile ma resistente, non soccombe alle intemperie della vita ma sboccia e cresce nei luoghi più

impensati: nella speranza delle madri che ogni giorno pregano per rivedere i propri figli tornare dalle trincee di un conflitto; nella speranza dei padri che migrano tra mille rischi e peripezie in cerca di un futuro migliore; nella speranza dei bambini che riescono a giocare, sorridere e credere nella vita anche fra le macerie delle guerre e nelle strade povere delle *favelas*.

Essere testimoni e promotori di una comunicazione non ostile, che diffonda una cultura della cura, costruisca ponti e penetri nei muri visibili e invisibili del nostro tempo.

Raccontare storie intrise di speranza, avendo a cuore il nostro comune destino e scrivendo insieme la storia del nostro futuro.

Tutto ciò potete e possiamo farlo con la grazia di Dio, che il Giubileo ci aiuta a ricevere in abbondanza. Per questo prego e benedico ciascuno di voi e il vostro lavoro.

Roma, San Giovanni in Laterano, 24 gennaio 2025, memoria di San Francesco di Sales.

FRANCESCO

IV

Pro XCIX Die Mundiali Missionali 2025 (19 Octobris 2025).*Missionari di speranza tra le genti**Cari fratelli e sorelle!*

Per la Giornata Missionaria Mondiale dell'anno giubilare 2025, il cui messaggio centrale è la speranza (cfr Bolla *Spes non confundit*, 1), ho scelto questo motto: "Missionari di speranza tra le genti". Esso richiama ai singoli cristiani e alla Chiesa, comunità dei battezzati, la vocazione fondamentale di essere, sulle orme di Cristo, messaggeri e costruttori della speranza. Auguro a tutti un tempo di grazia con il Dio fedele che ci ha rigenerato in Cristo risorto «per una speranza viva» (cfr *1 Pt* 1, 3-4); e desidero ricordare alcuni aspetti rilevanti dell'identità missionaria cristiana, affinché possiamo lasciarci guidare dallo Spirito di Dio e ardere di santo zelo per una nuova stagione evangelizzatrice della Chiesa, inviata a rianimare la speranza in un mondo su cui gravano ombre oscure (cfr Lett. enc. *Fratelli tutti*, 9-55).

1. Sulle orme di Cristo nostra speranza

Celebrando il primo Giubileo ordinario del Terzo Millennio dopo quello del Duemila, teniamo lo sguardo rivolto a Cristo che è il centro della storia, «lo stesso ieri e oggi e per sempre» (*Eb* 13, 8). Egli, nella sinagoga di Nazaret, dichiarò il compiersi della Scrittura nell'«oggi» della sua presenza storica. Si rivelò così come l'Inviato dal Padre con l'unzione dello Spirito Santo per portare la Buona Notizia del Regno di Dio e inaugurare «l'anno di grazia del Signore» per tutta l'umanità (cfr *Lc* 4, 16-21).

In questo mistico «oggi» che perdura sino alla fine del mondo, Cristo è il compimento della salvezza per tutti, particolarmente per coloro la cui unica speranza è Dio. Egli, nella sua vita terrena, «passò beneficiando e risanando tutti» dal male e dal Maligno (cfr *At* 10, 38), ridonando ai bisognosi e al popolo la speranza in Dio. Inoltre, sperimentò tutte le fragilità umane, tranne quella del peccato, attraversando pure momenti critici, che potevano indurre a disperare, come nell'agonia del Getsemani e sulla croce. Gesù però affidava tutto a Dio Padre, obbedendo con fiducia totale al suo progetto salvifico per l'umanità, progetto di pace per un futuro pieno di

speranza (cfr *Ger* 29, 11). Così è diventato il divino Missionario della speranza, modello supremo di quanti lungo i secoli portano avanti la missione ricevuta da Dio anche nelle prove estreme.

Tramite i suoi discepoli, inviati a tutti i popoli e accompagnati misticamente da Lui, il Signore Gesù continua il suo ministero di speranza per l'umanità. Egli si china ancora oggi su ogni persona povera, afflitta, disperata e oppressa dal male, per versare «sulle sue ferite l'olio della consolazione e il vino della speranza» (*Prefazio "Gesù buon samaritano"*). Obbediente al suo Signore e Maestro e con il suo stesso spirito di servizio, la Chiesa, comunità dei discepoli-missionari di Cristo, prolunga tale missione, offrendo la vita per tutti in mezzo alle genti. Pur dovendo affrontare, da un lato, persecuzioni, tribolazioni e difficoltà e, dall'altro, le proprie imperfezioni e cadute a causa delle debolezze dei singoli membri, essa è costantemente spinta dall'amore di Cristo a procedere unita a Lui in questo cammino missionario e a raccogliere, come Lui e con Lui, il grido dell'umanità, anzi, il gemito di ogni creatura in attesa della redenzione definitiva. Ecco la Chiesa che il Signore chiama da sempre e per sempre a seguire le sue orme: «non una Chiesa statica, [ma] una Chiesa missionaria, che cammina con il Signore lungo le strade del mondo» (*Omelia nella Messa conclusiva dell'Assemblea generale ordinaria del Sinodo dei Vescovi, 27 ottobre 2024*).

Sentiamoci perciò ispirati anche noi a metterci in cammino sulle orme del Signore Gesù per diventare, con Lui e in Lui, segni e messaggeri di speranza per tutti, in ogni luogo e circostanza che Dio ci dona di vivere. Che tutti i battezzati, discepoli-missionari di Cristo, facciano risplendere la sua speranza in ogni angolo della terra!

2. *I cristiani, portatori e costruttori di speranza tra le genti*

Seguendo Cristo Signore, i cristiani sono chiamati a trasmettere la Buona Notizia condividendo le concrete condizioni di vita di coloro che incontrano e diventando così portatori e costruttori di speranza. Infatti, «le gioie e le speranze, le tristezze e le angosce degli uomini d'oggi, dei poveri soprattutto e di tutti coloro che soffrono, sono pure le gioie e le speranze, le tristezze e le angosce dei discepoli di Cristo, e nulla vi è di genuinamente umano che non trovi eco nel loro cuore» (*Gaudium et spes*, 1).

Questa celebre affermazione del Concilio Vaticano II, che esprime il sentire e lo stile delle comunità cristiane in ogni epoca, continua a ispirarne i membri e li aiuta a camminare con i loro fratelli e sorelle nel mondo. Penso

in particolare a voi, missionari e missionarie *ad gentes*, che, seguendo la chiamata divina, siete andati in altre nazioni per far conoscere l'amore di Dio in Cristo. Grazie di cuore! La vostra vita è una risposta concreta al mandato di Cristo Risorto, che ha inviato i discepoli ad evangelizzare tutti i popoli (cfr *Mt* 28, 18-20). Così voi richiamate la vocazione universale dei battezzati a diventare, con la forza dello Spirito e l'impegno quotidiano, missionari tra le genti della grande speranza donataci dal Signore Gesù.

L'orizzonte di questa speranza supera le realtà mondane passeggiere e si apre a quelle divine, che già pregustiamo nel presente. Infatti, come ricordava San Paolo VI, la salvezza in Cristo, che la Chiesa offre a tutti come dono della misericordia di Dio, non è solo «immanente, a misura dei bisogni materiali o anche spirituali che [...] si identificano totalmente con i desideri, le speranze, le occupazioni, le lotte temporali, ma altresì una salvezza che oltrepassa tutti questi limiti per attuarsi in una comunione con l'unico Assoluto, quello di Dio: salvezza trascendente, escatologica, che ha certamente il suo inizio in questa vita, ma che si compie nell'eternità» (Esort. ap. *Evangelii nuntiandi*, 27).

Animate da una speranza così grande, le comunità cristiane possono essere segni di nuova umanità in un mondo che, nelle aree più “sviluppate”, mostra sintomi gravi di crisi dell'umano: diffuso senso di smarrimento, solitudine e abbandono degli anziani, difficoltà di trovare la disponibilità al soccorso di chi ci vive accanto. Sta venendo meno, nelle nazioni più avanzate tecnologicamente, la prossimità: siamo tutti interconnessi, ma non siamo in relazione. L'efficientismo e l'attaccamento alle cose e alle ambizioni ci inducono ad essere centrati su noi stessi e incapaci di altruismo. Il Vangelo, vissuto nella comunità, può restituirci un'umanità integra, sana, redenta.

Rinnovo pertanto l'invito a compiere le azioni indicate nella *Bolla di indizione del Giubileo* (nn. 7-15), con particolare attenzione ai più poveri e deboli, ai malati, agli anziani, agli esclusi dalla società materialista e consumistica. E a farlo con lo stile di Dio: con vicinanza, compassione e tenerezza, curando la relazione personale con i fratelli e le sorelle nella loro concreta situazione (cfr Esort. ap. *Evangelii gaudium*, 127-128). Spesso, allora, saranno loro a insegnarci a vivere con speranza. E attraverso il contatto personale potremo trasmettere l'amore del Cuore compassionevole del Signore. Sperimenteremo che «il Cuore di Cristo [...] è il nucleo vivo del primo annuncio» (Lett. enc. *Dilexit nos*, 32). Attingendo da questa fonte,

infatti, si può offrire con semplicità la speranza ricevuta da Dio (cfr *1 Pt* 1, 21), portando agli altri la stessa consolazione con cui siamo consolati da Dio (cfr *2 Cor* 1, 3-4). Nel Cuore umano e divino di Gesù Dio vuole parlare al cuore di ogni persona, attirando tutti al suo Amore. «Noi siamo stati inviati a continuare questa missione: essere segno del Cuore di Cristo e dell'amore del Padre, abbracciando il mondo intero» (*Discorso ai partecipanti all'Assemblea generale delle Pontificie Opere Missionarie*, 3 giugno 2023).

3. *Rinnovare la missione della speranza*

Davanti all'urgenza della missione della speranza oggi, i discepoli di Cristo sono chiamati per primi a formarsi per diventare "artigiani" di speranza e restauratori di un'umanità spesso distratta e infelice.

A tal fine, occorre rinnovare in noi la spiritualità pasquale, che viviamo in ogni celebrazione eucaristica e soprattutto nel Triduo Pasquale, centro e culmine dell'anno liturgico. Siamo battezzati nella morte e risurrezione redentrice di Cristo, nella Pasqua del Signore che segna l'eterna primavera della storia. Siamo allora "gente di primavera", con uno sguardo sempre pieno di speranza da condividere con tutti, perché in Cristo «crediamo e sappiamo che la morte e l'odio non sono le ultime parole» sull'esistenza umana (cfr *Catechesi*, 23 agosto 2017). Perciò, dai misteri pasquali, che si attuano nelle celebrazioni liturgiche e nei sacramenti, attingiamo continuamente la forza dello Spirito Santo con lo zelo, la determinazione e la pazienza per lavorare nel vasto campo dell'evangelizzazione del mondo. «Cristo risorto e glorioso è la sorgente profonda della nostra speranza, e non ci mancherà il suo aiuto per compiere la missione che Egli ci affida» (Esort. ap. *Evangelii gaudium*, 275). In Lui viviamo e testimoniamo quella santa speranza che è «un dono e un compito per ogni cristiano» (*La speranza è una luce nella notte*, Città del Vaticano 2024, 7).

I missionari di speranza sono uomini e donne di preghiera, perché «la persona che spera è una persona che prega», come sottolineava il Venerabile Cardinale Van Thuan, che ha mantenuto viva la speranza nella lunga tribolazione del carcere grazie alla forza che riceveva dalla preghiera perseverante e dall'Eucaristia (cfr F.X. Nguyen Van Thuan, *Il cammino della speranza*, Roma 2001, n. 963). Non dimentichiamo che pregare è la prima azione missionaria e al contempo «la prima forza della speranza» (*Catechesi*, 20 maggio 2020).

Rinnoviamo perciò la missione della speranza a partire dalla preghiera, soprattutto quella fatta con la Parola di Dio e particolarmente con i Salmi, che sono una grande sinfonia di preghiera il cui compositore è lo Spirito Santo (cfr *Catechesi*, 19 giugno 2024). I Salmi ci educano a sperare nelle avversità, a discernere i segni di speranza e ad avere il costante desiderio “missionario” che Dio sia lodato da tutti i popoli (cfr *Sal* 41, 12; 67, 4). Pregando teniamo accesa la scintilla della speranza, accesa da Dio in noi, perché diventi un grande fuoco, che illumina e riscalda tutti attorno, anche con azioni e gesti concreti ispirati dalla preghiera stessa.

Infine, l’evangelizzazione è sempre un processo comunitario, come il carattere della speranza cristiana (cfr Benedetto XVI, Lett. enc. *Spe Salvi*, 14). Tale processo non finisce con il primo annuncio e con il battesimo, bensì continua con la costruzione delle comunità cristiane attraverso l’accompagnamento di ogni battezzato nel cammino sulla via del Vangelo. Nella società moderna, l’appartenenza alla Chiesa non è mai una realtà acquisita una volta per tutte. Perciò l’azione missionaria di trasmettere e formare la fede matura in Cristo è «il paradigma di ogni opera della Chiesa» (Esort. ap. *Evangelii gaudium*, 15), un’opera che richiede comunione di preghiera e di azione. Insisto ancora su questa sinodalità missionaria della Chiesa, come pure sul servizio delle Pontificie Opere Missionarie nel promuovere la responsabilità missionaria dei battezzati e sostenere le nuove Chiese particolari. Ed esorto tutti voi, bambini, giovani, adulti, anziani, a partecipare attivamente alla comune missione evangelizzatrice con la testimonianza della vostra vita e con la preghiera, con i vostri sacrifici e la vostra generosità. Grazie di cuore di questo!

Care sorelle e cari fratelli, rivolgiamoci a Maria, Madre di Gesù Cristo nostra speranza. A Lei affidiamo l’auspicio per questo Giubileo e per gli anni futuri: «Possa la luce della speranza cristiana raggiungere ogni persona, come messaggio dell’amore di Dio rivolto a tutti! E possa la Chiesa essere testimone fedele di questo annuncio in ogni parte del mondo!» (Bolla *Spes non confundit*, 6).

Roma, San Giovanni in Laterano, 25 gennaio 2025, festa della Conversione di San Paolo, Apostolo.

FRANCESCO

V

**Pro XI Die Internationali precis et meditationis contra Hominum Mercaturam
(8 Februarii 2025).**

*Ambasciatori di speranza:
insieme contro la tratta di persone*

Cari fratelli e sorelle!

Con gioia mi unisco a voi nell'undicesima *Giornata mondiale di preghiera e riflessione contro la tratta di persone*. Questo evento ricorre nella memoria liturgica di Santa Giuseppina Bakhita, donna e religiosa sudanese, sin da bambina vittima di tratta, divenuta simbolo del nostro impegno contro questo terribile fenomeno. In questo anno giubilare camminiamo insieme, come "pellegrini di speranza", anche sulla strada del contrasto alla tratta.

Ma come è possibile continuare a nutrire speranza davanti ai milioni di persone, soprattutto donne e bambini, giovani, migranti e rifugiati, intrappolate in questa schiavitù moderna? Dove attingere sempre nuovo slancio per contrastare il commercio di organi e tessuti umani, lo sfruttamento sessuale di bambini e bambine, il lavoro forzato, compresa la prostituzione, il traffico di droghe e di armi? Come facciamo a registrare nel mondo tutto questo e a non perdere la speranza? Solo sollevando lo sguardo a Cristo, nostra speranza, possiamo trovare la forza di un rinnovato impegno che non si lascia vincere dalla dimensione dei problemi e dei drammi, ma nel buio si adopera per accendere fiammelle di luce, che unite possono rischiarare la notte finché non spunti l'aurora.

Ci offrono un esempio i giovani che in tutto il mondo lottano contro la tratta: ci dicono che bisogna diventare *ambasciatori di speranza* e agire insieme, con tenacia e amore; che occorre mettersi a fianco delle vittime e dei sopravvissuti.

Con l'aiuto di Dio possiamo evitare di assuefarci all'ingiustizia, allontanare la tentazione di pensare che certi fenomeni non possano essere debellati. Lo Spirito del Signore risorto ci sostiene nel promuovere, con coraggio ed efficacia, iniziative mirate per indebolire e contrastare i meccanismi economici e criminali che traggono profitti dalla tratta e dallo sfruttamento. Ci insegna anzitutto a metterci in ascolto, con vicinanza e compassione, delle

persone che hanno fatto esperienza della tratta, per aiutarle a rimettersi in piedi e insieme con loro individuare le vie migliori per liberare altri e fare prevenzione.

La tratta è un fenomeno complesso, in continua evoluzione, e trae alimento da guerre, conflitti, carestie e conseguenze dei cambiamenti climatici. Pertanto richiede risposte globali e un sforzo comune, a tutti i livelli, per contrastarlo.

Invito dunque tutti voi, in modo particolare i rappresentanti dei governi e delle organizzazioni che condividono questo impegno, a unirsi a noi, animati dalla preghiera, per promuovere le iniziative in difesa della dignità umana, per l'eliminazione della tratta di persone in tutte le sue forme e per la promozione della pace nel mondo.

Insieme – confidando nell'intercessione di Santa Bakhita – possiamo mettere in opera un grande sforzo e creare le condizioni affinché la tratta e lo sfruttamento vengano banditi e prevalga sempre il rispetto dei diritti umani fondamentali, nel riconoscimento fraterno della comune umanità.

Sorelle e fratelli, vi ringrazio per il coraggio e la tenacia con cui portate avanti quest'opera, coinvolgendo tante persone di buona volontà. Andate avanti con la speranza nel Signore, che cammina con voi! Vi benedico di cuore. Prego per voi, e voi pregate per me.

Dal Vaticano, 4 febbraio 2025

FRANCESCO

ACTA DICASTERIORUM

DICASTERIUM PRO DOCTRINA FIDEI ET DICASTERIUM DE CULTURA ET EDUCATIONE

NOTA

ANTIQUA ET NOVA

De relatione inter intellegentiam artificialem et intellegentiam humanam.

I. Introduzione

1. [*Antiqua et nova*] Con antica e nuova sapienza (cfr *Mt* 13, 52) siamo chiamati a considerare le odierne sfide e opportunità poste dal sapere scientifico e tecnologico, in particolare dal recente sviluppo dell'intelligenza artificiale (IA). La tradizione cristiana ritiene il dono dell'intelligenza un aspetto essenziale della creazione degli esseri umani «a immagine di Dio» (*Gen* 1, 27). A partire da una visione integrale della persona e dalla valorizzazione della chiamata a «coltivare» e «custodire» la terra (cfr *Gen* 2, 15), la Chiesa sottolinea che tale dono dovrebbe trovare espressione attraverso un uso responsabile della razionalità e della capacità tecnica a servizio del mondo creato.

2. La Chiesa incoraggia i progressi nella scienza, nella tecnologia, nelle arti e in ogni altra impresa umana, vedendoli come parte della «collaborazione dell'uomo e della donna con Dio nel portare a perfezione la creazione visibile».¹ Come afferma il Siracide, Dio «ha dato agli uomini la scienza

¹ *Catechismo della Chiesa Cattolica*, n. 378. Si veda anche CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 34: *AAS* 58 (1966), 1052-1053.

perché fosse glorificato nelle sue meraviglie» (*Sir* 38, 6). Le abilità e la creatività dell'essere umano provengono da Lui e, se usate rettamente, a Lui rendono gloria, in quanto riflesso della Sua saggezza e bontà. Pertanto, quando ci domandiamo cosa significa “essere umani”, non possiamo escludere anche la considerazione delle nostre capacità scientifiche e tecnologiche.

3. È all'interno di questa prospettiva che la presente *Nota* affronta le questioni antropologiche ed etiche sollevate dall'IA, questioni che sono particolarmente rilevanti in quanto uno degli scopi di questa tecnologia è *di imitare l'intelligenza umana che l'ha progettata*. Per esempio, a differenza di molte altre creazioni umane, l'IA può essere addestrata sui prodotti dell'ingegn timer umana e quindi *generare nuovi “artefatti”* con un livello di velocità e abilità che spesso uguagliano o superano le capacità umane, come generare testi o immagini che risultano indistinguibili dalle composizioni umane, quindi suscitando preoccupazione per il suo possibile influsso sulla crescente crisi di verità nel dibattito pubblico. Oltre a ciò, essendo una tale tecnologia progettata per imparare e adottare in autonomia alcune scelte, adeguandosi a nuove situazioni e fornendo soluzioni non previste dai suoi programmatori, ne derivano problemi sostanziali di responsabilità etica e di sicurezza, con ripercussioni più ampie su tutta la società. Questa nuova situazione induce l'umanità a interrogarsi circa la propria identità e il proprio ruolo nel mondo.

4. Tutto ciò considerato, vi è ampio consenso sul fatto che l'IA segni una nuova e significativa fase nel rapporto dell'umanità con la tecnologia, situandosi al cuore di quello che Papa Francesco ha descritto come un «cambiamento d'epoca».¹ La sua influenza si fa sentire a livello globale in un'ampia gamma di settori, inclusi i rapporti interpersonali, l'educazione, il lavoro, l'arte, la sanità, il diritto, la guerra e le relazioni internazionali. Poiché l'IA continua a progredire rapidamente verso traguardi ancora più grandi, è di importanza decisiva prendere in considerazione le sue implicazioni antropologiche ed etiche. Ciò comporta non solo la mitigazione dei rischi e la prevenzione dei danni, ma anche la garanzia che le sue applicazioni siano dirette alla promozione del progresso umano e del bene comune.

¹ FRANCESCO, *Discorso ai partecipanti all'Assemblea Plenaria della Pontificia Accademia per la Vita* (28 febbraio 2020): AAS 112 (2020), 307. Cfr Id., *Discorso alla Curia Romana per gli auguri di Natale* (21 dicembre 2019): AAS 112 (2020), 43.

5. Per contribuire positivamente a un discernimento nei confronti dell'IA, in risposta all'invito di Papa Francesco per una rinnovata «sapienza del cuore»,² la Chiesa offre la sua esperienza attraverso le riflessioni della presente *Nota* che si concentrano sull'ambito antropologico ed etico. Impegnata in un ruolo attivo all'interno del dibattito generale su questi temi, esorta quanti hanno l'incarico di trasmettere la fede (genitori, insegnanti, pastori e vescovi) a dedicarsi con cura e attenzione a tale urgente questione. Sebbene sia rivolto specialmente a costoro, il presente documento è pensato anche per essere accessibile a un pubblico più ampio, vale a dire a coloro i quali condividono l'esigenza di uno sviluppo scientifico e tecnologico che sia diretto al servizio della persona e del bene comune.³

6. A tal fine, si intende anzitutto distinguere il concetto di “intelligenza” in riferimento all'IA e all'essere umano. In un primo momento, si considera la prospettiva cristiana sull'intelligenza umana, offrendo un quadro generale di riflessione fondato sulla tradizione filosofica e teologica della Chiesa. Di seguito si propongono alcune linee guida, allo scopo di assicurare che lo sviluppo e l'uso dell'IA rispettino la dignità umana e promuovano lo sviluppo integrale della persona e della società.

II. Che cos'è l'intelligenza artificiale?

7. Il concetto di intelligenza nell'IA si è evoluto nel tempo, raccogliendo in sé una molteplicità di idee provenienti da varie discipline. Sebbene abbia radici che risalgono a secoli fa, un momento importante di questo sviluppo si è avuto nel 1956, quando l'informatico statunitense John McCarthy organizzò un convegno estivo presso l'Università di Dartmouth per affrontare il problema dell'«Intelligenza Artificiale», definito come «quello di rendere una macchina in grado di esibire comportamenti che sarebbero chiamati intelligenti se fosse un essere umano a produrli».⁴ Il convegno lanciò un programma di ricerca volto a usare le macchine per riuscire ad eseguire compiti tipicamente associati all'intelletto umano e a un comportamento intelligente.

² Cfr FRANCESCO, *Messaggio per la LVIII Giornata Mondiale delle Comunicazioni Sociali* (24 gennaio 2024): *L'Osservatore Romano*, 24 gennaio 2024, 8.

³ Cfr *Catechismo della Chiesa Cattolica*, n. 2293; CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 35: *AAS* 58 (1966), 1053.

⁴ J. MCCARTHY et al., *A Proposal for the Dartmouth Summer Research Project on Artificial Intelligence* (31 agosto 1955), <http://www.formal.stanford.edu/jmc/history/dartmouth/dartmouth.html> (accesso: 21 ottobre 2024).

8. Da allora, la ricerca in questo settore è progredita rapidamente, portando allo sviluppo di sistemi complessi in grado di eseguire compiti molto sofisticati.⁵ Questi sistemi della cosiddetta “IA ristretta” (*narrow AI*) sono in genere progettati per svolgere mansioni limitate e specifiche, come tradurre da una lingua a un'altra, prevedere l'evoluzione di una tempesta, classificare immagini, offrire risposte a delle domande, oppure generare immagini su richiesta dell'utente. Sebbene nel campo di studi dell'IA si riscontri ancora una varietà di definizioni di “intelligenza”, la maggior parte dei sistemi contemporanei, in particolare quelli che usano l'apprendimento automatico, si basa su inferenze statistiche piuttosto che su deduzioni logiche. Analizzando grandi insiemi di dati con lo scopo di identificarvi degli schemi, l'IA può “predirne”⁶ gli effetti e proporre nuovi percorsi di indagine, imitando così alcuni processi cognitivi tipici della capacità umana di risoluzione dei problemi. Un tale risultato è stato possibile grazie ai progressi nella tecnologia informatica (come le reti neurali, l'apprendimento automatico non supervisionato e gli algoritmi evolutivi) unitamente alle innovazioni nelle apparecchiature (come i processori specializzati). Queste tecnologie consentono ai sistemi di IA di rispondere a differenti tipi di stimoli provenienti dagli esseri umani, di adattarsi a nuove situazioni e persino di offrire soluzioni inedite non previste dai programmatori originali.⁷

9. A causa di tali rapidi progressi, molti lavori un tempo gestiti esclusivamente dalle persone sono ora affidati all'IA. Tali sistemi possono affiancare o addirittura sostituire le possibilità umane in molti settori, in particolare in compiti specializzati come l'analisi dei dati, il riconoscimento delle immagini e le diagnosi mediche. Sebbene ogni applicazione di IA “ristretta” sia calibrata su un compito specifico, molti ricercatori sperano di giungere alla cosiddetta “intelligenza artificiale generale” (*Artificial General Intelligence*, AGI), cioè ad un singolo sistema, il quale, operando in ogni ambito cognitivo, sarebbe in grado di svolgere qualsiasi lavoro alla portata

⁵ Cfr FRANCESCO, *Messaggio per la LVII Giornata Mondiale della Pace* (1 gennaio 2024), nn. 2-3; *L'Osservatore Romano*, 14 dicembre 2023, 2.

⁶ I termini impiegati in questo documento per descrivere i risultati o i processi dell'IA sono usati in modo figurato per illustrare le sue operazioni e non intendono attribuirle caratteristiche umane.

⁷ Cfr FRANCESCO, *Discorso alla Sessione del G7 sull'Intelligenza Artificiale a Borgo Egnazia (Puglia)* (14 giugno 2024); *L'Osservatore Romano*, 14 giugno 2024, 3; Id., *Messaggio per la LVII Giornata Mondiale della Pace* (1 gennaio 2024), n. 2; *L'Osservatore Romano*, 14 dicembre 2023, 2.

della mente umana. Alcuni sostengono che una tale IA potrebbe un giorno raggiungere lo stadio di “superintelligenza”, oltrepassando la capacità intellettuale umana, o contribuire alla “superlongevità” grazie ai progressi delle biotecnologie. Altri temono che queste possibilità, per quanto ipotetiche, arrivino un giorno a mettere in ombra la stessa persona umana, mentre altri ancora accolgono con favore questa possibile trasformazione.⁸

10. Alla base di questi come di molti altri punti di vista sull’argomento, vi è l’assunto implicito che la parola “intelligenza” vada usata allo stesso modo sia in riferimento all’intelligenza umana che all’IA. Tuttavia, ciò non sembra riflettere la reale portata del concetto. Per quanto attiene all’essere umano, l’intelligenza è infatti una facoltà relativa alla persona nella sua integralità, mentre, nel contesto dell’IA, è intesa in senso funzionale, spesso presupponendo che le attività caratteristiche della mente umana possano essere scomposte in passaggi digitalizzati, in modo che anche le macchine possano replicarli.⁹

11. Questa prospettiva funzionale è esemplificata dal Test di Turing, per il quale una macchina è da considerarsi “intelligente” se una persona non è in grado di distinguere il suo comportamento da quello di un altro essere umano.¹⁰ In particolare, in questo contesto, la parola “comportamento” si riferisce a compiti intellettuali specifici, mentre non tiene conto dell’esperienza umana in tutta la sua ampiezza, che comprende sia le capacità di astrazione che le emozioni, la creatività, il senso estetico, morale e

⁸ In queste righe, si possono scorgere le posizioni principali dei “transumanisti” e dei “postumanisti”. I *transumanisti* affermano che i progressi tecnologici permetteranno agli esseri umani di oltrepassare i propri limiti biologici, e di migliorare sia le capacità fisiche che cognitive. I *postumanisti*, invece, asseriscono che tali progressi finiranno per alterare l’identità umana in modo tale che gli uomini non potranno neppure più essere considerati veramente “umani”. Entrambe le posizioni si basano su una percezione fondamentalmente negativa della corporeità, la quale è vista più come un ostacolo che come parte integrante dell’identità umana, chiamata anch’essa a partecipare della piena realizzazione della persona. Una tale visione negativa è in contrasto con una corretta comprensione della dignità umana. Pur sostenendo i genuini progressi scientifici, la Chiesa afferma che tale dignità si fonda sulla « persona come unità inscindibile » di corpo e anima, per cui essa « inerisce anche al suo corpo, il quale partecipa a suo modo all’essere immagine di Dio della persona umana » (DICASTERO PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Dich. *Dignitas infinita* [8 aprile 2024], n. 18).

⁹ Questo approccio riflette una prospettiva funzionalista, la quale riduce la mente umana alle sue funzioni e presuppone che queste ultime possano essere interamente quantificate in termini fisici e matematici. Però, anche nell’eventualità che una futura AGI dovesse sembrare realmente intelligente, essa rimarrebbe comunque di carattere funzionale.

¹⁰ Cfr. A.M. TURING, « Computing Machinery and Intelligence », *Mind* 59 (1950) 443-460.

religioso, né abbraccia tutta la varietà delle manifestazioni di cui è capace la mente umana. Per cui, nel caso dell'IA, l'“intelligenza” di un sistema è valutata, metodologicamente ma anche riduzionisticamente, sulla base *della sua capacità di produrre risposte appropriate, cioè quelle che vengono associate all'intelletto umano, a prescindere dalla modalità con cui tali risposte vengono generate*.

12. Le sue caratteristiche avanzate conferiscono all'IA sofisticate capacità di *eseguire compiti*, ma non quella di *pensare*.¹¹ Una tale distinzione è di importanza decisiva, poiché il modo in cui si definisce l'“intelligenza” va inevitabilmente a delimitare la comprensione del rapporto che intercorre tra il pensiero umano e tale tecnologia.¹² Per rendersi conto di ciò, occorre ricordare che la ricchezza della tradizione filosofica e della teologia cristiana offre una visione più profonda e comprensiva dell'intelligenza, la quale a sua volta è centrale nell'insegnamento della Chiesa sulla natura, dignità e vocazione della persona umana.¹³

III. L'intelligenza nella tradizione filosofica e teologica

Razionalità

13. Fin dagli albori della riflessione dell'umanità su se stessa, la mente ha giocato un ruolo centrale nella comprensione di cosa significhi essere “umani”. Aristotele osservava che «tutti gli esseri umani per natura tendono al sapere». ¹⁴ Questo sapere umano, con la sua capacità di astrazione che coglie la natura e il senso delle cose, li distingue dal mondo animale.¹⁵ L'e-

¹¹ Se si attribuisce il “pensiero” alle macchine, occorre specificare che ci si sta riferendo a procedure di calcolo, non al pensiero critico. In modo analogo, se si ritiene che tali dispositivi possano operare seguendo il pensiero logico, si dovrebbe precisare che ciò è limitato alla logica computazionale. Invece, per la sua propria natura, il pensiero umano si caratterizza come un processo creativo che è capace di andare oltre i dati di partenza a sua disposizione.

¹² Sul ruolo fondamentale del linguaggio nel modellare la comprensione, cfr M. HEIDEGGER, *Über den Humanismus*, Klostermann, Frankfurt am Main 1949 (tr. it. *Lettera sull'«umanismo»*, Milano 1995).

¹³ Per ulteriori approfondimenti su tali fondamenti antropologici e teologici, si veda Gruppo di Ricerca sull'AI del Centro per la Cultura Digitale del Dicastero per la Cultura e l'Educazione, *Encountering Artificial Intelligence: Ethical and Anthropological Investigations* (Theological Investigations of Artificial Intelligence, 1), a cura di M.J. Gaudet, N. Herzfeld, P. Scherz, J.J. Wales, Pickwick, Eugene 2024, 43-144.

¹⁴ ARISTOTELE, *Metafisica*, I.1, 980a21.

¹⁵ Cfr AGOSTINO D'IPPONA, *De Genesi ad litteram libri duodecim*, III, 20, 30: PL 34, 292: «L'uomo è fatto a immagine di Dio in relazione alla facoltà per cui è superiore agli animali privi di ragione.

satta natura dell'intelligenza è stata oggetto delle ricerche di filosofi, teologi e psicologi, i quali hanno anche esaminato il modo in cui l'essere umano comprende il mondo e ne fa parte, pur occupandone un posto peculiare. Attraverso questa ricerca, la tradizione cristiana è arrivata a comprendere la persona come un essere fatto di corpo e anima, entrambi profondamente legati a questo mondo eppure protesi al di là di esso.¹⁶

14. Nella tradizione classica, il concetto di intelligenza è spesso declinato nei termini complementari di "ragione" (*ratio*) e "intelletto" (*intellectus*). Non si tratta di facoltà separate, ma, come spiega san Tommaso d'Aquino, di due modi di operare della medesima intelligenza: «il termine *intelletto* è desunto dall'intima penetrazione della verità; mentre *ragione* deriva dalla ricerca e dal processo discorsivo».¹⁷ Questa sintetica descrizione consente di mettere in evidenza le due prerogative fondamentali e complementari dell'intelligenza umana: l'*intellectus* si riferisce all'intuizione della verità, cioè al suo coglierla con gli "occhi" della mente, che precede e fonda lo stesso argomentare, mentre la *ratio* attiene al ragionamento vero e proprio, vale a dire al processo discorsivo e analitico che conduce al giudizio. Insieme, intelletto e ragione costituiscono i due risvolti dell'unico atto dell'*intelligere*, «operazione dell'uomo in quanto uomo».¹⁸

15. Presentare l'essere umano come essere "razionale" non vuol dire ridurlo a una specifica modalità di pensiero; piuttosto, significa riconoscere che la capacità di comprensione intellettuale della realtà modella e permea tutte le sue attività,¹⁹ costituendo inoltre, esercitata nel bene o nel male, un aspetto intrinseco della natura umana. In questo senso, la «parola

Orbene, questa facoltà è proprio la ragione o mente o intelligenza o con qualunque altro nome voglia chiamarsi questa facoltà»; ID., *Enarrationes in Psalmos*, 54, 3: PL 36, 629: «Considerate dunque tutte le cose che possiede, l'uomo giunge alla conclusione che in tanto si distingue dagli animali in quanto possiede l'intelligenza». Ciò è ribadito anche da san Tommaso, il quale afferma che «l'uomo è il più perfetto fra tutti gli esseri terrestri dotati di moto. E la sua operazione naturale propria è l'intellezione», mediante la quale l'uomo astrae dalle cose e «riceve nella mente gli intelligibili in atto» (TOMMASO D'AQUINO, *Summa contra Gentiles*, II, 76).

¹⁶ Cfr CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 15: AAS 58 (1966), 1036.

¹⁷ TOMMASO D'AQUINO, *Summa Theologiae*, II-II, q. 49, a. 5, ad 3. Cfr *ibid.*, I, q. 79; II-II, q. 47, a. 3; II-II, q. 49, a. 2. Per una prospettiva contemporanea che riecheggia alcuni elementi della distinzione classica e medievale tra queste due modalità di pensiero, cfr D. KAHNEMAN, *Thinking, Fast and Slow*, Farrar, Straus and Giroux, New York 2011 (tr. it. *Pensieri lenti e veloci*, Milano 2012).

¹⁸ TOMMASO D'AQUINO, *Summa Theologiae*, I, q. 76, a. 1, *resp.*

¹⁹ Cfr IRENEO DI LIONE, *Adversus haereses*, V, 6, 1: PG 7/2, 1136-1138.

“razionale” comprende in realtà tutte le capacità di un essere umano: sia quella di conoscere e comprendere che quella di volere, amare, scegliere, desiderare. Il termine “razionale” comprende poi anche tutte le capacità corporee intimamente collegate a quelle sopradette». ²⁰ Una tale ampia prospettiva mette in luce come nella persona umana, creata a “immagine di Dio”, la razionalità si integri in modo da elevare, plasmare e trasformare sia la sua volontà che le sue azioni. ²¹

Incarnazione

16. Il pensiero cristiano considera le facoltà intellettuali nel quadro di un’antropologia integrale che concepisce l’essere umano come un essere essenzialmente incarnato. Nella persona umana, spirito e materia «non sono due nature congiunte, ma la loro unione forma un’unica natura». ²² In altri termini, l’anima non è la “parte” immateriale della persona contenuta nel corpo, così come questo non è l’involucro esterno di un “nucleo” sottile e impalpabile, ma è tutto l’essere umano ad essere, allo stesso tempo, sia materiale che spirituale. Questo modo di pensare riflette l’insegnamento della Sacra Scrittura, la quale considera la persona umana come un essere che vive le sue relazioni con Dio e con gli altri, quindi la sua dimensione prettamente spirituale, all’interno e per mezzo di questa esistenza corporea. ²³ Il significato profondo di tale condizione riceve una luce ulteriore dal mistero dell’Incarnazione, grazie al quale Dio stesso ha assunto la nostra carne che «è stata anche in noi innalzata a una dignità sublime». ²⁴

²⁰ DICASTERO PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Dich. *Dignitas infinita* (8 aprile 2024), n. 9. Cfr FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), n. 213: AAS 112 (2020), 1045: «L’intelligenza può dunque scrutare nella realtà delle cose, attraverso la riflessione, l’esperienza e il dialogo, per riconoscere in tale realtà che la trascende la base di certe esigenze morali universali».

²¹ Cfr CONGREGAZIONE PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, *Nota dottrinale su alcuni aspetti dell’evangelizzazione* (3 dicembre 2007), n. 4: AAS 100 (2008), 491-492.

²² *Catechismo della Chiesa Cattolica*, n. 365. Cfr TOMMASO D’AQUINO, *Summa Theologiae*, I, q. 75, a. 4, resp.

²³ Infatti, la Bibbia «considera generalmente l’uomo come un essere che esiste nel corpo, ed è impensabile al di fuori di esso» (PONTIFICIA COMMISSIONE BIBLICA, «*Che cosa è l’uomo?*» (*Sal 8, 5*). *Un itinerario di antropologia biblica* [30 settembre 2019], n. 19). Cfr *ibid.* nn. 20-21, 43-44, 48.

²⁴ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 22: AAS 58 (1966), 1042. Cfr CONGREGAZIONE PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Istr. *Dignitas personae* (8 settembre 2008), n. 7: AAS 100 (2008), 863: «Il Cristo non ha disdegnato la corporeità umana, ma ne ha svelato pienamente il significato e il valore».

17. Anche se profondamente radicata in un'esistenza corporea, la persona umana trascende il mondo materiale grazie alla sua anima, la quale «è come se fosse sull'orizzonte dell'eternità e del tempo».²⁵ La capacità di trascendenza dell'intelletto e l'auto-possesso della volontà libera appartengono ad essa, per la quale l'essere umano «partecipa della luce della mente di Dio».²⁶ Nonostante ciò, lo spirito umano non attua la sua normale modalità di conoscenza senza il corpo.²⁷ In questo modo, le capacità intellettuali dell'essere umano sono parte integrante di un'antropologia che riconosce che egli è «unità di anima e di corpo».²⁸ Ulteriori aspetti di questa visione verranno sviluppati in quanto segue.

Relazionalità

18. Gli esseri umani sono «ordinati dalla loro stessa natura alla comunione interpersonale»,²⁹ avendo la capacità di conoscersi reciprocamente, di donarsi per amore e di entrare in comunione con gli altri. Pertanto, l'intelligenza umana non è una facoltà isolata, bensì si esercita nelle relazioni, trovando la sua piena espressione nel dialogo, nella collaborazione e nella solidarietà. Impariamo con gli altri, impariamo grazie agli altri.

19. L'orientamento relazionale della persona umana si fonda, in ultima analisi, sull'eterno dono di sé del Dio Uno e Trino, il cui amore si rivela sia nella creazione che nella redenzione.³⁰ La persona è chiamata «a condividere, nella conoscenza e nell'amore, la vita di Dio».³¹

20. Una tale vocazione alla comunione con Dio è legata necessariamente alla chiamata alla comunione con gli altri. L'amore di Dio non può essere

²⁵ TOMMASO D'AQUINO, *Summa contra Gentiles*, II, 81.

²⁶ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 15: AAS 58 (1966), 1036.

²⁷ Cfr TOMMASO D'AQUINO, *Summa Theologiae*, I, q. 89, a. 1, resp.: «L'esistenza separata dal corpo non è conforme alla sua natura [...]. Quindi l'anima è unita al corpo per avere un'esistenza e un'operazione conforme alla sua natura».

²⁸ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 14: AAS 58 (1966), 1035. Cfr DICASTERO PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Dich. *Dignitas infinita* (8 aprile 2024), n. 18.

²⁹ COMMISSIONE TEOLOGICA INTERNAZIONALE, *Comunione e servizio. La persona umana creata ad immagine di Dio* (2004), n. 56. Cfr *Catechismo della Chiesa Cattolica*, n. 357.

³⁰ Cfr CONGREGAZIONE PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Istr. *Dignitas personae* (8 settembre 2008), nn. 5, 8: AAS 100 (2008), 862.863-864; DICASTERO PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Dich. *Dignitas infinita* (8 aprile 2024), nn. 15, 24, 53-54.

³¹ *Catechismo della Chiesa Cattolica*, n. 356. Cfr *ibid.*, n. 221.

separato dall'amore per il prossimo (cfr *1 Gv* 4, 20; *Mt* 22, 37-39). In virtù della grazia di condividere la vita di Dio, i cristiani sono anche resi imitatori del dono traboccante di Cristo (cfr *2 Cor* 9, 8-11; *Ef* 5, 1-2) seguendo il suo comandamento: «Come io ho amato voi, così amatevi anche voi gli uni gli altri» (*Gv* 13, 34).³² L'amore e il servizio, che riecheggiano l'intima vita divina di auto-donazione, trascendono l'interesse personale per rispondere più pienamente alla vocazione umana (cfr *1 Gv* 2, 9). Ancora più sublime che sapere tante cose è l'impegno a prendersi cura gli uni degli altri, perché anche se «conoscessi tutti i misteri e avessi tutta la conoscenza [...] ma non avessi la carità, non sarei nulla» (*1 Cor* 13, 2).

Relazione con la Verità

21. L'intelligenza umana è in definitiva un «dono di Dio fatto per cogliere la verità».³³ Nella duplice accezione di *intellectus-ratio*, essa rende la persona in grado di attingere a quelle realtà che superano la semplice esperienza sensoriale o l'utilità, in quanto «il desiderio di verità appartiene alla stessa natura dell'uomo. È una proprietà nativa della sua ragione interrogarsi sul perché delle cose».³⁴ Andando oltre i limiti dei dati empirici, l'intelligenza umana «può conquistare con vera certezza la realtà intelligibile».³⁵ Anche se la realtà resta solo parzialmente conosciuta, «il desiderio di verità spinge [...] la ragione ad andare sempre oltre; essa, anzi, viene come sopraffatta dalla costatazione della sua capacità sempre più grande di ciò che raggiunge».³⁶ Sebbene la Verità in sé stessa ecceda i limiti dell'intelletto umano, esso ne

³² Cfr DICASTERO PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Dich. *Dignitas infinita* (8 aprile 2024), nn. 13, 26-27.

³³ CONGREGAZIONE PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Istr. *Donum veritatis* (24 maggio 1990), n. 6: *AAS* 82 (1990), 1552. Cfr GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Veritatis splendor* (6 agosto 1993), n. 109: *AAS* 85 (1993), 1219; PSEUDO DIONIGI AREOPAGITA, *De divinis nominibus*, VII, 2: *PG* 3, 868B-C: «Anche le anime hanno il discorso razionale, in quanto si muovono diffusamente e in circolo attorno alla verità delle cose. [...] Ma, in seguito alla riduzione dai molti nell'Uno, possono essere stimate degne di intellezioni simili a quelle degli angeli, per quanto è possibile e raggiungibile da parte delle anime».

³⁴ GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Fides et ratio* (14 settembre 1998), n. 3: *AAS* 91 (1999), 7.

³⁵ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 15: *AAS* 58 (1966), 1036.

³⁶ GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Fides et ratio* (14 settembre 1998), n. 42: *AAS* 91 (1999), 38. Cfr FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), n. 208: *AAS* 112 (2020), 1043: «L'intelligenza umana può andare oltre le convenienze del momento e cogliere alcune verità che non mutano, che erano verità prima di noi e lo saranno sempre. Indagando sulla natura umana, la ragione scopre valori che sono universali, perché da essa derivano»; *ibid.*, n. 184: *AAS* 112 (2020), 1034.

è comunque attratto in modo irresistibile³⁷ e sulla spinta di tale attrazione l'essere umano è portato a ricercare «una verità più profonda».³⁸

22. Questa tensione innata alla ricerca della verità si manifesta in modo speciale nelle capacità tipicamente umane di comprensione semantica e di produzione creativa,³⁹ attraverso le quali questa ricerca si svolge in «modo rispondente alla dignità della persona umana e alla sua natura sociale».⁴⁰ Inoltre, uno stabile orientamento alla verità è essenziale affinché la carità sia autentica e universale.⁴¹

23. La ricerca della verità raggiunge la sua espressione più alta nell'apertura a quelle realtà che trascendono il mondo fisico e creato. In Dio tutte le verità ottengono il loro significato più alto e originale.⁴² Affidarsi a Dio è un «momento di scelta fondamentale, in cui tutta la persona è coinvolta».⁴³ In questo modo, la persona diventa in pienezza ciò che essa è chiamata ad essere: «intelletto e volontà esercitano al massimo la loro natura spirituale per consentire al soggetto di compiere un atto in cui la libertà personale è vissuta in maniera piena».⁴⁴

³⁷ Cfr B. PASCAL, *Pensées*, n. 267 (ed. Brunschvicg; tr. it. *Pensieri*, Città Nuova, Roma 2003): «L'ultimo passo della ragione è riconoscere che ci sono infinite cose che la superano».

³⁸ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 15: AAS 58 (1966), 1036. Cfr CONGREGAZIONE PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, *Nota dottrinale su alcuni aspetti dell'evangelizzazione* (3 dicembre 2007), n. 4: AAS 100 (2008), 491-492.

³⁹ La *capacità semantica* consente agli esseri umani di cogliere il contenuto di un messaggio espresso in una qualsiasi forma di comunicazione, in un modo che è vincolato alla sua struttura materiale o empirica (come il codice informatico) e al tempo stesso la trascende. In questo caso, l'intelligenza diventa una sapienza che «permette di vedere le cose con gli occhi di Dio, di comprendere i nessi, le situazioni, gli avvenimenti e di scoprirne il senso» (FRANCESCO, *Messaggio per la LVIII Giornata Mondiale delle Comunicazioni Sociali* [24 gennaio 2024]: *L'Osservatore Romano*, 24 gennaio 2024, 8). La *creatività* permette di produrre nuovi contenuti o idee, offrendo soprattutto un punto di vista originale sulla realtà. Entrambe queste capacità presuppongono una soggettività personale per realizzarsi compiutamente.

⁴⁰ CONC. ECUM. VAT. II, Dich. *Dignitatis humanae* (7 dicembre 1965), n. 3: AAS 58 (1966), 931.

⁴¹ La carità «è molto di più che un sentimentalismo soggettivo, se essa si accompagna all'impegno per la verità [...]. Proprio il suo rapporto con la verità favorisce nella carità il suo universalismo e così la preserva dall'essere "relegata in un ambito ristretto e privato di relazioni". [...] L'apertura alla verità protegge la carità da una falsa fede che resta "priva di respiro umano e universale"» (FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* [3 ottobre 2020], n. 184: AAS 112 [2020], 1034). Le citazioni interne sono tratte da BENEDETTO XVI, Lett. enc. *Caritas in veritate* (29 giugno 2009), nn. 3-4: AAS 101 (2009), 642-643.

⁴² Cfr COMMISSIONE TEOLOGICA INTERNAZIONALE, *Comunione e servizio. La persona umana creata ad immagine di Dio* (2004), n. 7.

⁴³ GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Fides et ratio* (14 settembre 1998), n. 13: AAS 91 (1999), 15. Cfr CONGREGAZIONE PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, *Nota dottrinale su alcuni aspetti dell'evangelizzazione* (3 dicembre 2007), n. 4: AAS 100 (2008), 491-492.

⁴⁴ GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Fides et ratio* (14 settembre 1998), n. 13: AAS 91 (1999), 15.

Custodia del mondo

24. La fede cristiana considera la creazione un atto libero del Dio Uno e Trino, il quale, come spiega san Bonaventura da Bagnoregio, crea «non per accrescere la propria gloria, ma per manifestarla e per comunicarla».⁴⁵ Poiché Dio crea secondo la Sua Sapienza (cfr *Sap* 9, 9; *Ger* 10, 12), il mondo creato è permeato di un ordine intrinseco che riflette il Suo disegno (cfr *Gen* 1; *Dn* 2, 21-22; *Is* 45, 18; *Sal* 74, 12-17; 104),⁴⁶ all'interno del quale Egli ha chiamato gli esseri umani ad assumere un ruolo peculiare: *coltivare e prendersi cura del mondo*.⁴⁷

25. Plasmato dal divino Artigiano, l'essere umano vive la sua identità di essere a immagine di Dio «custodendo» e «coltivando» (cfr *Gen* 2, 15) la creazione, esercitando la sua intelligenza e la sua perizia per assisterla e farla sviluppare secondo il disegno del Padre.⁴⁸ In questo, l'intelligenza umana riflette l'Intelligenza divina che ha creato tutte le cose (cfr *Gen* 1-2; *Gv* 1),⁴⁹ continuamente le sostiene e le guida al loro fine ultimo in Lui.⁵⁰ Inoltre, l'essere umano è chiamato a sviluppare le proprie capacità nella scienza e nella tecnica perché in esse Dio è glorificato (cfr *Sir* 38, 6). Pertanto, in un rapporto corretto con il creato, da un lato, gli esseri umani impiegano

⁴⁵ BONAVENTURA DA BAGNOREGIO, *In II Librum Sententiarum*, d. I, p. 2, a. 2, q. 1, citato in *Catechismo della Chiesa Cattolica*, n. 293. Cfr *ibid.*, n. 294.

⁴⁶ Cfr *Catechismo della Chiesa Cattolica*, nn. 295, 299, 302. Bonaventura paragona l'universo a «un libro, in cui la Trinità creatrice riluce, è rappresentata e letta» (BONAVENTURA DA BAGNOREGIO, *Breviloquium*, II, 12, 1), quella stessa Trinità che concede l'esistenza a tutte le cose. «Ogni creatura del mondo è per noi come un libro, un'immagine e uno specchio» (ALANO DI LILLA, *De incarnatione Christi*: PL 210, 579a).

⁴⁷ Cfr FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 67: AAS 107 (2015), 874; GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Laborem exercens* (14 settembre 1981), n. 6: AAS 73 (1981), 589-592; CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), nn. 33-34: AAS 58 (1966), 1052-1053; COMMISSIONE TEOLOGICA INTERNAZIONALE, *Comunione e servizio. La persona umana creata ad immagine di Dio* (2004), n. 57: «Gli esseri umani occupano un posto unico nell'universo in accordo con il piano divino: godono del privilegio di partecipare al governo divino della creazione visibile. [...] Poiché la posizione dell'uomo come dominatore è di fatto una partecipazione al governo divino della creazione, ne parliamo qui come di una forma di servizio».

⁴⁸ Cfr GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Veritatis splendor* (6 agosto 1993), nn. 38-39: AAS 85 (1993), 1164-1165.

⁴⁹ Cfr CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), nn. 33-34: AAS 58 (1966), 1052-1053. Questa idea si ritrova anche nel racconto della creazione, dove Dio conduce le creature ad Adamo «per vedere come li avrebbe chiamati: in qualunque modo l'uomo avesse chiamato ognuno degli esseri viventi, quello doveva essere il suo nome» (*Gen* 2, 19), un'azione che dimostra il coinvolgimento attivo dell'intelligenza umana nella gestione della creazione di Dio. Cfr GIOVANNI CRISOSTOMO, *Homiliae in Genesim*, XIV, 17-21: PG 53, 116-117.

⁵⁰ Cfr *Catechismo della Chiesa Cattolica*, n. 301.

la loro intelligenza e la loro abilità per cooperare con Dio nel guidare la creazione verso lo scopo a cui Egli l'ha chiamata,⁵¹ mentre, dall'altro, il mondo stesso, come osserva san Bonaventura, aiuta la mente umana ad «ascendere gradualmente, come per i diversi gradini di una scala, fino al sommo principio che è Dio».⁵²

Una comprensione integrale dell'intelligenza umana

26. In questo contesto, l'intelligenza umana si mostra più chiaramente come una facoltà che è parte integrante del modo in cui tutta la persona si coinvolge nella realtà. Un autentico coinvolgimento richiede di abbracciare l'intera portata del proprio essere: spirituale, cognitivo, incarnato e relazionale.

27. Questo interesse nei confronti della realtà si manifesta in vari modi, in quanto ogni persona, nella sua unicità multiforme,⁵³ cerca di capire il mondo, si relaziona con gli altri, risolve problemi, esprime la sua creatività e ricerca il benessere integrale attraverso la sinergia delle diverse dimensioni dell'intelligenza.⁵⁴ Ciò chiama in causa le capacità logiche e linguistiche, ma può comprendere anche altre modalità di interazione con il reale. Pensiamo al lavoro dell'artigiano, il quale «deve saper scorgere nella materia inerte una forma particolare che altri non sanno riconoscere»⁵⁵ e farla venire alla luce mediante la sua intuizione e la sua perizia. I popoli indigeni che vivono vicini alla terra spesso possiedono un profondo senso della natura e dei suoi cicli.⁵⁶ Allo stesso modo, l'amico che sa trovare la parola giusta da dire, o la persona che sa ben gestire le relazioni umane, esemplificano

⁵¹ Cfr *ibid.*, n. 302.

⁵² BONAVENTURA DA BAGNOREGIO, *Breviloquium* II, 12, 1. Cfr *ibid.*, II, 11, 2.

⁵³ Cfr FRANCESCO, Esort. ap. *Evangelii gaudium* (24 novembre 2013), n. 236: AAS 105 (2013), 1115; ID., *Discorso ai partecipanti all'incontro di cappellani e responsabili della pastorale universitaria, promosso dal Dicastero per la Cultura e l'Educazione* (24 novembre 2023): *L'Osservatore Romano*, 24 novembre 2023, 7.

⁵⁴ Cfr J.H. NEWMAN, *The Idea of a University Defined and Illustrated*, Discourse 5.1, Basil Montagu Pickering, London 1873³, 99-100 (tr. it. *L'idea di un'università*, Roma 2005); FRANCESCO, *Discorso a rettori, docenti, studenti e personale delle università e istituzioni pontificie romane* (25 febbraio 2023): AAS 115 (2023), 316.

⁵⁵ FRANCESCO, *Discorso ai rappresentanti della Confederazione Nazionale dell'Artigianato e della Piccola e Media Impresa (CNA)* (15 novembre 2024): *L'Osservatore Romano*, 15 novembre 2024, 8.

⁵⁶ Cfr FRANCESCO, Esort. ap. *Querida Amazonia* (2 febbraio 2020), n. 41: AAS 112 (2020), 246; ID., Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 146: AAS 107 (2015), 906.

un'intelligenza che è «frutto della riflessione, del dialogo e dell'incontro generoso fra le persone».⁵⁷ Come osserva Papa Francesco, «nell'era dell'intelligenza artificiale, non possiamo dimenticare che per salvare l'umano sono necessarie la poesia e l'amore».⁵⁸

28. Al cuore della visione cristiana dell'intelligenza vi è l'integrazione della verità nella vita morale e spirituale della persona, orientando il suo agire alla luce della bontà e della verità di Dio. Secondo il Suo disegno, l'intelligenza intesa in senso pieno include anche la possibilità di gustare ciò che è vero, buono e bello, per cui si può affermare, con le parole del poeta francese del XX secolo Paul Claudel, che «l'intelligenza è nulla senza il diletto».⁵⁹ Anche Dante Alighieri, quando raggiunge il cielo più alto nel *Paradiso*, può testimoniare che il culmine di questo piacere intellettuale si trova nella «Luce intellettuale, piena d'amore; / amor di vero ben, pien di letizia; / letizia che trascende ogni dolzore».⁶⁰

29. Una corretta concezione dell'intelligenza umana, quindi, non può essere ridotta alla semplice acquisizione di fatti o alla capacità di eseguire certi compiti specifici; invece, essa implica l'apertura della persona alle domande ultime della vita e rispecchia un orientamento verso il Vero e il Buono.⁶¹ Espressione dell'immagine divina nella persona, l'intelligenza è in grado di accedere alla totalità dell'essere, cioè di considerare l'esistenza nella sua interezza che non si esaurisce in ciò che è misurabile, cogliendo dunque il senso di ciò che è arrivata a comprendere. Per i credenti, questa capacità comporta, in modo particolare, la possibilità di crescere nella

⁵⁷ FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 47: AAS 107 (2015), 864. Cfr ID., Lett. enc. *Dilexit nos* (24 ottobre 2024), nn. 17-24: *L'Osservatore Romano*, 24 ottobre 2024, 5; ID., Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), nn. 47-50: AAS 112 (2020), 985-987.

⁵⁸ FRANCESCO, Lett. enc. *Dilexit nos* (24 ottobre 2024), n. 20: *L'Osservatore Romano*, 24 ottobre 2024, 5.

⁵⁹ P. CLAUDEL, *Conversation sur Jean Racine*, Gallimard, Paris 1956, 32. Cfr FRANCESCO, Lett. enc. *Dilexit nos* (24 ottobre 2024), n. 13: *L'Osservatore Romano*, 24 ottobre 2024, 5: «L'intelligenza e la volontà si [mettano] al suo servizio [del cuore], sentendo e gustando le verità piuttosto che volerle dominare come fanno spesso alcune scienze».

⁶⁰ DANTE ALIGHIERI, *Paradiso*, Canto XXX.

⁶¹ Cfr CONC. EUM. VAT. II, Dich. *Dignitatis humanae* (7 dicembre 1965), n. 3: AAS 58 (1966), 931: «Norma suprema della vita umana è la legge divina, eterna, oggettiva e universale, per mezzo della quale Dio con sapienza e amore ordina, dirige e governa l'universo e le vie della comunità umana. E Dio rende partecipe l'essere umano della sua legge, cosicché l'uomo, sotto la sua guida soavemente provvida, possa sempre meglio conoscere l'immutabile verità»; ID., Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 16: AAS 58 (1966), 1037.

conoscenza dei misteri di Dio attraverso l'approfondimento razionale delle verità rivelate (*intellectus fidei*).⁶² La vera *intelligentia* è modellata dall'amore divino, il quale «è stato riversato nei nostri cuori per mezzo dello Spirito Santo» (*Rm* 5, 5). Da ciò deriva che l'intelligenza umana possiede un'essenziale dimensione *contemplativa*, cioè un'apertura disinteressata a ciò che è Vero, Buono e Bello al di là di ogni utilità particolare.

Limiti dell'IA

30. Alla luce di quanto detto, le differenze tra l'intelligenza umana e gli attuali sistemi di IA appaiono evidenti. Sebbene sia una straordinaria conquista tecnologica in grado di imitare alcune operazioni associate alla razionalità, l'IA opera soltanto eseguendo compiti, raggiungendo obiettivi o prendendo decisioni basate su dati quantitativi e sulla logica computazionale. Con la sua potenza analitica, per esempio, essa eccelle nell'integrare dati provenienti da svariati campi, nel modellare sistemi complessi e nel favorire collegamenti interdisciplinari. In questo modo, essa potrebbe facilitare la collaborazione tra esperti per risolvere problemi la cui complessità è tale che «non si possono affrontare a partire da un solo punto di vista o da un solo tipo di interessi».⁶³

31. Tuttavia, anche se l'IA elabora e simula alcune espressioni dell'intelligenza, essa rimane fondamentalmente confinata in un ambito logico-matematico, il quale le impone alcune limitazioni intrinseche. Mentre l'intelligenza umana continuamente si sviluppa in modo organico nel corso della crescita fisica e psicologica della persona ed è plasmata da una miriade di esperienze vissute nella corporeità, l'IA manca della capacità di evolversi in questo senso. Sebbene i sistemi avanzati possano "imparare" attraverso processi quali l'apprendimento automatico, questa sorta di addestramento è essenzialmente diverso dallo sviluppo di crescita dell'intelligenza umana, essendo questa plasmata dalle sue esperienze corporee: stimoli sensoriali, risposte emotive, interazioni sociali e il contesto unico che caratterizza ogni momento. Questi elementi modellano e formano il singolo individuo nella sua storia personale. Al contrario, l'IA, sprovvista di un corpo fisico, si affida al ragionamento computazionale e all'apprendimento su vasti insiemi

⁶² Cfr CONC. ECUM. VAT. I, Cost. dogm. *Dei Filius* (24 aprile 1870), cap. 4: DH 3016.

⁶³ FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 110: AAS 107 (2015), 892.

di dati che comprendono esperienze e conoscenze comunque raccolte da esseri umani.

32. Di conseguenza, sebbene l'IA possa simulare alcuni aspetti del ragionamento umano ed eseguire certi compiti con incredibile velocità ed efficienza, le sue capacità di calcolo rappresentano solo una frazione delle più ampie possibilità della mente umana. Ad esempio, essa non può attualmente replicare il discernimento morale e la capacità di stabilire autentiche relazioni. Oltre a ciò, l'intelligenza della persona è inserita all'interno in una storia di formazione intellettuale e morale vissuta a livello personale, la quale modella in modo essenziale la prospettiva della singola persona, coinvolgendo le dimensioni fisica, emotiva, sociale, morale e spirituale della sua vita. Poiché l'IA non può offrire questa ampiezza di comprensione, approcci basati solamente su questa tecnologia oppure che la assumono come via primaria di interpretazione del mondo possono portare a «perdere il senso della totalità, delle relazioni che esistono tra le cose, dell'orizzonte ampio».⁶⁴

33. L'intelligenza umana non consiste primariamente nel portare a termine compiti funzionali, bensì nel capire e coinvolgersi attivamente nella realtà in tutti i suoi aspetti; ed è anche capace di sorprendenti intuizioni. Dato che l'IA non possiede la ricchezza della corporeità, della relazionalità e dell'apertura del cuore umano alla verità e al bene, le sue capacità, anche se sembrano infinite, sono incomparabili alle capacità umane di cogliere la realtà. Da una malattia si può imparare tanto, così come si può imparare tanto da un abbraccio di riconciliazione, e persino anche da un semplice tramonto. Tante cose che viviamo come essere umani ci aprono orizzonti nuovi e ci offrono la possibilità di raggiungere una nuova saggezza. Nessun dispositivo, che lavora solo con i dati, può essere all'altezza di queste e di tante altre esperienze presenti nelle nostre vite.

34. Stabilire un'equivalenza troppo marcata tra intelligenza umana e IA comporta il rischio di cedere a una visione funzionalista, secondo la quale le persone sono valutate in base ai lavori che possono svolgere. Tuttavia, il valore di una persona non dipende dal possesso di singolari abilità, dai

⁶⁴ FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 110: AAS 107 (2015), 891. Cfr Id., Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), n. 204: AAS 112 (2020), 1042.

risultati cognitivi e tecnologici o dal successo individuale, bensì dalla sua intrinseca dignità fondata sull'essere creata a immagine di Dio.⁶⁵ Pertanto, una tale dignità rimane intatta al di là di ogni circostanza anche in chi non è in grado di esercitare le proprie capacità, sia che si tratti di un bambino non ancora nato, di una persona in stato non cosciente o di un anziano sofferente.⁶⁶ Essa è alla base della tradizione dei diritti umani – e specificatamente quelli che vengono oggi denominati “neurodiritti” – i quali «costituiscono un importante punto di convergenza per la ricerca di un terreno comune»⁶⁷ e per questo possono servire come guida etica fondamentale nelle discussioni circa un responsabile sviluppo e uso dell'IA.

35. Alla luce di ciò, come osserva Papa Francesco, «l'utilizzo stesso della parola “intelligenza”» in riferimento all'IA «è fuorviante»⁶⁸ e rischia di trascurare quanto vi è di più prezioso nella persona umana. A partire da questa prospettiva, l'IA non dovrebbe essere vista come *una forma artificiale* dell'intelligenza, ma come uno dei suoi *prodotti*.⁶⁹

IV. Il ruolo dell'etica nel guidare lo sviluppo e l'uso dell'IA

36. A partire da queste considerazioni, ci si può chiedere come l'IA possa essere compresa all'interno del disegno di Dio. L'attività tecnico-scientifica non ha carattere neutro, essendo un'impresa *umana* che chiama in causa le dimensioni umanistiche e culturali dell'ingegno umano.⁷⁰

⁶⁵ Nell'essere umano, Dio «ha scolpito la sua immagine e somiglianza (cfr *Gn* 1, 26), conferendogli una dignità incomparabile [...]. In effetti, al di là dei diritti che l'uomo acquista col proprio lavoro, esistono diritti che non sono il corrispettivo di nessuna opera da lui prestata, ma che derivano dall'essenziale sua dignità di persona» (GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Centesimus annus* [1 maggio 1991], n. 11: *AAS* 83 [1991], 807). Cfr FRANCESCO, *Discorso alla Sessione del G7 sull'Intelligenza Artificiale a Borgo Egnazia (Puglia)* (14 giugno 2024): *L'Osservatore Romano*, 14 giugno 2024, 3-4.

⁶⁶ Cfr DICASTERO PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Dich. *Dignitas infinita* (8 aprile 2024), nn. 8-9; CONGREGAZIONE PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Istr. *Dignitas personae* (8 settembre 2008), n. 22.

⁶⁷ FRANCESCO, *Discorso ai partecipanti all'Assemblea Plenaria della Pontificia Accademia per la Vita* (28 febbraio 2020): *AAS* 112 (2020), 310.

⁶⁸ FRANCESCO, *Messaggio per la LVIII Giornata Mondiale delle Comunicazioni Sociali* (24 gennaio 2024): *L'Osservatore Romano*, 24 gennaio 2024, 8.

⁶⁹ In questo senso, l'espressione «intelligenza artificiale» è da intendersi come un termine tecnico per indicare la relativa tecnologia, ricordando che l'espressione è usata anche per designare il campo di studi e non solo le sue applicazioni.

⁷⁰ Cfr CONC. ECUUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), nn. 34-35: *AAS* 58 (1966), 1052-1053; GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Centesimus annus* (1 maggio 1991), n. 51: *AAS* 83 (1991), 856-857.

37. Viste come un frutto delle potenzialità inscritte nell'intelligenza umana,⁷¹ l'indagine scientifica e lo sviluppo dell'abilità tecnica sono parte della «collaborazione dell'uomo e della donna con Dio nel portare a perfezione la creazione visibile».⁷² Allo stesso tempo, tutti i traguardi scientifici e tecnologici sono, in ultima analisi, doni di Dio.⁷³ Pertanto, gli esseri umani devono sempre impiegare le loro doti in vista del fine più alto per il quale Egli le ha conferite.⁷⁴

38. Possiamo riconoscere con gratitudine come la tecnologia abbia «posto rimedio a innumerevoli mali che affliggevano e limitavano l'essere umano»,⁷⁵ e di questo fatto non possiamo che rallegrarci tutti. Nonostante ciò, non tutte le novità tecnologiche in sé rappresentano un autentico progresso.⁷⁶ La Chiesa, pertanto, si oppone in modo particolare a quelle applicazioni che minacciano la santità della vita o la dignità della persona.⁷⁷ Come ogni altra impresa umana, lo sviluppo tecnologico deve essere diretto al servizio della persona e contribuire agli sforzi intesi a raggiungere «una maggiore giustizia, una più estesa fraternità e un ordine più umano dei rapporti sociali», i quali hanno «più valore dei progressi in campo tecnico».⁷⁸ Le preoccupazioni circa le implicazioni etiche dello sviluppo tecnologico non sono condivise solo all'interno della Chiesa, ma anche da scienziati, studiosi della tecnologia e associazioni professiona-

⁷¹ A titolo di esempio, si veda l'incoraggiamento all'esplorazione scientifica in ALBERTO MAGNO, *De Mineralibus*, II, 2, 1, e l'apprezzamento per le arti meccaniche in UGO DI SAN VITTORE, *Didascalicon*, I, 9. Questi autori, appartenenti a una lunga lista di uomini e donne di Chiesa impegnati nella ricerca scientifica e nell'innovazione tecnica, hanno mostrato che «fede e scienza possono essere unite nella carità, se la scienza viene messa al servizio degli uomini e delle donne del nostro tempo, e non distorta a loro danno o addirittura per la loro distruzione» (FRANCESCO, *Discorso ai partecipanti al II Convegno della Specola Vaticana in memoria di Georges Lemaître* [20 giugno 2024]: *L'Osservatore Romano*, 20 giugno 2024, 8). Cfr CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 36: AAS 58 (1966), 1053-1054; GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Fides et ratio* (14 settembre 1998), nn. 2, 106: AAS 91 (1999), 6-7.86-87.

⁷² *Catechismo della Chiesa Cattolica*, n. 378.

⁷³ Cfr CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 34: AAS 58 (1966), 1053.

⁷⁴ Cfr *ibid.*, n. 35: AAS 58 (1966), 1053.

⁷⁵ FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 102: AAS 107 (2015), 888.

⁷⁶ Cfr FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 105: AAS 107 (2015), 889; ID., Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), n. 27: AAS 112 (2020), 978; BENEDETTO XVI, Lett. enc. *Caritas in veritate* (29 giugno 2009), n. 23: AAS 101 (2009), 657-658.

⁷⁷ Cfr DICASTERO PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Dich. *Dignitas infinita* (8 aprile 2024), nn. 38-39, 47; CONGREGAZIONE PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Istr. *Dignitas personae* (8 settembre 2008), *passim*.

⁷⁸ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 35: AAS 58 (1966), 1053. Cfr *Catechismo della Chiesa Cattolica*, n. 2293.

li, i quali sempre di più invitano a una riflessione etica che diriga tale progresso in modo responsabile.

39. Per rispondere a queste sfide, va richiamata l'attenzione *sull'importanza della responsabilità morale fondata sulla dignità e sulla vocazione della persona*. Questo principio è valido anche per le questioni riguardanti l'IA. In tale ambito, la dimensione etica assume primaria importanza poiché sono le persone a progettare i sistemi e a determinare per quali scopi essi vengano usati.⁷⁹ Tra una macchina e un essere umano, solo quest'ultimo è veramente un agente morale, cioè un soggetto moralmente responsabile che esercita la sua libertà nelle proprie decisioni e ne accetta le conseguenze;⁸⁰ solo gli esseri umani sono in relazione con la verità e il bene, guidati dalla coscienza morale che li chiama «ad amare, a fare il bene e a fuggire il male»,⁸¹ attestando «l'autorità della verità in riferimento al Bene supremo, di cui la persona umana avverte l'attrattiva»;⁸² solo gli esseri umani possono essere sufficientemente consapevoli di sé al punto da riuscire ad ascoltare e seguire la voce della coscienza, discernendo con prudenza e ricercando il bene possibile in ogni situazione.⁸³ Di fatto, anche questo appartiene all'esercizio dell'intelligenza da parte della persona.

40. Come ogni prodotto dell'ingegno umano, anche l'IA può essere diretta verso fini positivi o negativi.⁸⁴ Quando viene usata secondo modalità che rispettano la dignità umana e promuovono il benessere degli individui e delle comunità, essa può contribuire favorevolmente alla vocazione umana. Malgrado ciò, come in tutti gli ambiti in cui gli esseri umani sono chiamati

⁷⁹ Cfr FRANCESCO, *Discorso alla Sessione del G7 sull'Intelligenza Artificiale a Borgo Egnazia (Puglia)* (14 giugno 2024): *L'Osservatore Romano*, 14 giugno 2024, 2-4.

⁸⁰ Cfr *Catechismo della Chiesa Cattolica*, n. 1749: «La libertà fa dell'uomo un soggetto morale. Quando agisce liberamente, l'uomo è, per così dire, *padre dei propri atti*».

⁸¹ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 16: *AAS* 58 (1966), 1037. Cfr *Catechismo della Chiesa Cattolica*, n. 1776.

⁸² *Catechismo della Chiesa Cattolica*, n. 1777.

⁸³ Cfr *ibid.*, nn. 1779-1781. Anche Papa Francesco incoraggia gli sforzi di tutti affinché si garantisca «che la tecnologia sia centrata sull'uomo, fondata su basi etiche nella progettazione e finalizzata al bene» (FRANCESCO, *Discorso ai partecipanti all'incontro dei "Minerva Dialogues"* [27 marzo 2023]: *AAS* 115 [2023], 463).

⁸⁴ Cfr FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), n. 166: *AAS* 112 (2020), 1026-1027; *Id.*, *Discorso ai partecipanti all'Assemblea Plenaria della Pontificia Accademia per la Vita* (23 settembre 2024): *AAS* 112 (2020), 308. Sul ruolo della capacità umana di agire nel determinare il fine particolare (*Zweck*) che ogni applicazione tecnologica adempie alla luce di un obiettivo (*Ziel*) precedente, si veda F. DESSAUER, *Streit um die Technik*, Freiburg i. Br., 1956, 144.

a decidere, anche qui si estende l'ombra del male. Laddove la libertà umana consente la possibilità di scegliere ciò che è male, la valutazione morale di questa tecnologia dipende da come essa venga indirizzata e impiegata.

41. Tuttavia, a essere eticamente significativi non sono soltanto i fini, ma anche i mezzi impiegati per raggiungerli; inoltre, sono importanti anche la visione generale e la comprensione della persona incorporate in tali sistemi. I prodotti tecnologici riflettono la visione del mondo dei loro sviluppatori, proprietari, utenti e regolatori,⁸⁵ e con il loro potere «plasmmano il mondo e impegnano le coscienze sul piano dei valori».⁸⁶ A livello sociale, alcuni sviluppi tecnologici potrebbero anche rafforzare relazioni e dinamiche di potere che non sono in linea con una corretta visione della persona e della società.

42. Pertanto, sia i fini che i mezzi usati in una data applicazione dell'IA, così come la visione generale che essa incorpora, devono essere valutati per assicurarsi che rispettino la dignità umana e promuovano il bene comune.⁸⁷ Infatti, come ha detto Papa Francesco, la «dignità intrinseca di ogni uomo e di ogni donna» deve essere «il criterio-chiave nella valutazione delle tecnologie emergenti, le quali rivelano la loro positività etica nella misura in cui aiutano a manifestare tale dignità e ad incrementarne l'espressione, a tutti i livelli della vita umana»,⁸⁸ inclusa la sfera sociale ed economica. In questo senso, l'intelligenza umana svolge un ruolo cruciale non solo nella progettazione e nella produzione della tecnologia, ma anche nel dirigerne l'uso in linea con l'autentico bene della persona.⁸⁹ La responsabilità

⁸⁵ Cfr FRANCESCO, *Discorso alla Sessione del G7 sull'Intelligenza Artificiale a Borgo Egnazia (Puglia)* (14 giugno 2024): *L'Osservatore Romano*, 14 giugno 2024, 4: «La tecnologia nasce per uno scopo e, nel suo impatto con la società umana, rappresenta sempre una forma di ordine nelle relazioni sociali e una disposizione di potere, che abilita qualcuno a compiere azioni e impedisce ad altri di compierne altre. Questa costitutiva dimensione di potere della tecnologia include sempre, in una maniera più o meno esplicita, la visione del mondo di chi l'ha realizzata e sviluppata».

⁸⁶ FRANCESCO, *Discorso ai partecipanti all'Assemblea Plenaria della Pontificia Accademia per la Vita* (28 febbraio 2020): AAS 112 (2020), 309.

⁸⁷ Cfr FRANCESCO, *Discorso alla Sessione del G7 sull'Intelligenza Artificiale a Borgo Egnazia (Puglia)* (14 giugno 2024): *L'Osservatore Romano*, 14 giugno 2024, 3-4.

⁸⁸ FRANCESCO, *Discorso ai partecipanti all'incontro dei "Minerva Dialogues"* (27 marzo 2023): AAS 115 (2023), 464. Cfr ID., *Lett. enc. Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), nn. 212-213: AAS 112 (2020), 1044-1045.

⁸⁹ Cfr GIOVANNI PAOLO II, *Lett. enc. Laborem exercens* (14 settembre 1981), n. 5: AAS 73 (1981), 589; FRANCESCO, *Discorso alla Sessione del G7 sull'Intelligenza Artificiale a Borgo Egnazia (Puglia)* (14 giugno 2024): *L'Osservatore Romano*, 14 giugno 2024, 3-4.

dell'esercizio di questa gestione appartiene saggiamente a ogni livello della società, sotto la guida del principio di sussidiarietà e degli altri principi della Dottrina Sociale della Chiesa.

Un aiuto alla libertà umana e alle decisioni

43. L'impegno a che *l'IA sempre sostenga e promuova il valore supremo della dignità di ogni essere umano e la pienezza della sua vocazione* è un criterio di discernimento che interessa gli sviluppatori, i proprietari, gli operatori e i regolatori, così come gli utenti finali, e rimane valido per ogni impiego della tecnologia in tutti i livelli di utilizzo.

44. Un'analisi delle implicazioni di tale principio, allora, potrebbe iniziare prendendo in considerazione l'importanza della *responsabilità morale*. Poiché una causalità morale in senso pieno appartiene solo agli agenti *personali*, non a quelli artificiali, ha massima rilevanza l'essere in grado di identificare e definire chi sia responsabile dei processi di IA, in particolare di quelli che includono possibilità di apprendimento, correzione e riprogrammazione. Se, da un lato, i metodi empirici (*bottom-up*) e le reti neurali molto profonde consentono all'IA di risolvere problemi complessi, dall'altro, essi rendono difficili da comprendere i processi che hanno condotto a tali soluzioni. Ciò complica l'accertamento delle responsabilità, poiché se un'applicazione di IA dovesse produrre risultati indesiderati, diventerebbe arduo stabilire a quale persona attribuirli. Per far fronte a questo problema, occorre prestare attenzione alla natura dei processi di attribuzione di responsabilità (*accountability*) in contesti complessi e con elevata automazione, laddove i risultati sono spesso osservabili solo nel medio-lungo termine. Per questo, è importante che colui che compie decisioni sulla base dell'IA sia ritenuto responsabile per le stesse e che sia possibile rendere conto dell'uso dell'IA in ogni fase del processo decisionale.⁹⁰

⁹⁰ Cfr FRANCESCO, *Discorso alla Sessione del G7 sull'Intelligenza Artificiale a Borgo Egnazia (Puglia)* (14 giugno 2024): *L'Osservatore Romano*, 14 giugno 2024, 2: «Di fronte ai prodigi delle macchine, che sembrano saper scegliere in maniera indipendente, dobbiamo aver ben chiaro che all'essere umano deve sempre rimanere la decisione, anche con i toni drammatici e urgenti con cui a volte questa si presenta nella nostra vita. Condanneremmo l'umanità a un futuro senza speranza, se sottraessimo alle persone la capacità di decidere su loro stesse e sulla loro vita condannandole a dipendere dalle scelte delle macchine».

45. Oltre a determinare le responsabilità, si devono stabilire quali siano gli scopi dati ai sistemi di IA. Sebbene questi possano usare meccanismi di apprendimento autonomo non supervisionato e talvolta seguire percorsi che non si è in grado di ricostruire, in ultima analisi essi perseguono gli obiettivi che sono stati loro assegnati dagli esseri umani e sono governati da processi stabiliti da coloro che li hanno progettati e programmati. Ciò rappresenta una sfida poiché, man mano che i modelli di IA diventano sempre più capaci di apprendimento indipendente, può ridursi di fatto la possibilità di esercitare un controllo su di essi al fine di garantire che tali applicazioni siano a servizio degli scopi umani. Ciò pone il problema critico di come assicurare che i sistemi di IA siano ordinati al bene delle persone e non contro di esse.

46. Se un uso etico dei sistemi di IA chiama in causa innanzitutto coloro che li sviluppano, producono, gestiscono e supervisionano, una tale responsabilità è condivisa anche dagli utenti. Infatti, come ha osservato Papa Francesco, «ciò che la macchina fa è una scelta tecnica tra più possibilità e si basa o su criteri ben definiti o su inferenze statistiche. L'essere umano, invece, non solo sceglie, ma in cuor suo è capace di decidere».⁹¹ Chi usa l'IA per compiere un lavoro e ne segue i risultati crea un contesto nel quale egli è in ultima analisi responsabile del potere che ha delegato. Pertanto, nella misura in cui l'IA può assistere gli esseri umani nel prendere decisioni, gli algoritmi che la guidano dovrebbero essere affidabili, sicuri, sufficientemente robusti da gestire le incongruenze, e trasparenti nel loro funzionamento per attenuare pregiudizi (*bias*) ed effetti collaterali indesiderati.⁹² I quadri normativi dovrebbero garantire che tutte le persone giuridiche possano rendere conto dell'uso dell'IA e di tutte le sue conseguenze, con adeguate misure a salvaguardia di trasparenza, riservatezza e responsabilità (*accountability*).⁹³ Inoltre, gli utenti dovrebbero fare atten-

⁹¹ *Ibid.*

⁹² Nel presente documento, il termine «*bias*» (errore sistematico, pregiudizio) si riferisce al *pregiudizio algoritmico* (*algorithmic bias*, che si verifica quando un sistema informatico produce errori sistematici e costanti che possono discriminare in modo non intenzionale determinati gruppi di persone), e non al «*vettore dei bias*» (*bias vector*) nelle reti neurali (il quale raccoglie i parametri usati per regolare le uscite dei «neuroni» della rete durante il processo di addestramento, ai fini di un miglior adattamento ai dati).

⁹³ Cfr FRANCESCO, *Discorso ai partecipanti all'incontro dei "Minerva Dialogues"* (27 marzo 2023): AAS 115 (2023), 464, dove il Santo Padre ha constatato la crescita del consenso affinché «i processi di sviluppo rispettino valori quali l'inclusione, la trasparenza, la sicurezza, l'equità, la

zione a non diventare eccessivamente dipendenti dall'IA per le proprie decisioni, accrescendo il già alto grado di subalternità alla tecnologia che caratterizza la società contemporanea.

47. L'insegnamento morale e sociale della Chiesa aiuta a predisporre un uso dell'IA che preservi la capacità umana di azione. Le considerazioni riguardanti la giustizia, ad esempio, dovrebbero interessarsi di questioni quali l'incoraggiamento di giuste dinamiche sociali, la difesa della sicurezza internazionale e la promozione della pace. Esercitando la prudenza, individui e comunità possono discernere come usare l'IA a beneficio dell'umanità, evitando al contempo applicazioni che potrebbero sminuire la dignità umana o danneggiare il pianeta. In questo contesto, il concetto di "responsabilità" dovrebbe essere inteso non solo nel suo senso più ristretto, ma come «prendersi cura dell'altro, e non solo [...] dare conto di ciò che si è fatto».⁹⁴

48. Pertanto, l'IA, come ogni tecnologia, può essere parte di una risposta consapevole e responsabile alla vocazione dell'umanità al bene. Tuttavia, come discusso in precedenza, essa deve essere diretta dall'intelligenza umana per allinearsi a tale vocazione, assicurando il rispetto della dignità della persona. Riconoscendo questa «eminente dignità», il Concilio Vaticano II afferma che «l'ordine sociale [...] e il suo progresso debbono sempre lasciar prevalere il bene delle persone».⁹⁵ Alla luce di ciò, l'uso dell'IA, come ha detto Papa Francesco, deve essere accompagnato «da un'etica fondata su una visione del bene comune, un'etica di libertà, responsabilità e fraternità, capace di favorire il pieno sviluppo delle persone in relazione con gli altri e con il creato».⁹⁶

V. Questioni specifiche

49. All'interno di questa prospettiva generale, qui di seguito alcuni rilievi illustreranno come gli argomenti esposti sopra possano aiutare ad un

riservatezza e l'affidabilità», e ha accolto con favore «gli sforzi delle organizzazioni internazionali per regolamentare queste tecnologie, affinché promuovano un progresso autentico, cioè contribuiscano a lasciare un mondo migliore e una qualità di vita integralmente superiore».

⁹⁴ FRANCESCO, *Discorso a una delegazione della Società Max Planck* (23 febbraio 2023): *L'Osservatore Romano*, 23 febbraio 2023, 8.

⁹⁵ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 26: AAS 58 (1966), 1046-1047.

⁹⁶ FRANCESCO, *Discorso ai partecipanti al Seminario "Il bene comune nell'era digitale"* (27 settembre 2019): AAS 111 (2019), 1571.

orientamento nelle situazioni concrete, in linea con la «sapienza del cuore» proposta da Papa Francesco.⁹⁷ Pur non essendo esaustiva, questa proposta è offerta a servizio di un dialogo che cerchi di individuare quelle modalità con cui l'IA possa sostenere la dignità umana e promuovere il bene comune.⁹⁸

L'IA e la società

50. Come ha detto Papa Francesco, «la dignità intrinseca di ogni persona e la fraternità che ci lega come membri dell'unica famiglia umana devono stare alla base dello sviluppo di nuove tecnologie e servire come criteri indiscutibili per valutarle prima del loro impiego».⁹⁹

51. Considerata in questa ottica, l'IA potrebbe «introdurre importanti innovazioni nell'agricoltura, nell'istruzione e nella cultura, un miglioramento del livello di vita di intere nazioni e popoli, la crescita della fraternità umana e dell'amicizia sociale», e quindi essere «utilizzata per promuovere lo sviluppo umano integrale».¹⁰⁰ Essa potrebbe inoltre aiutare le organizzazioni a identificare le persone che si trovano in stato di necessità e a contrastare i casi di discriminazione ed emarginazione. In questi e altri modi analoghi, l'IA potrebbe contribuire allo sviluppo umano e al bene comune.¹⁰¹

52. Tuttavia, se da un lato l'IA racchiude molte possibilità di bene, dall'altro essa può ostacolare o persino avversare lo sviluppo umano e il bene comune. Papa Francesco ha osservato che «i dati finora raccolti sembrano suggerire che le tecnologie digitali siano servite ad aumentare le disuguaglianze nel mondo. Non solo le differenze di ricchezza materiale, che pure

⁹⁷ Cfr FRANCESCO, *Messaggio per la LVIII Giornata Mondiale delle Comunicazioni Sociali* (24 gennaio 2024): *L'Osservatore Romano*, 24 gennaio 2024, 8. Per un'ulteriore discussione circa le questioni etiche sollevate dall'IA a partire da una prospettiva cristiana cattolica, si veda GRUPPO DI RICERCA SULL'AI DEL CENTRO PER LA CULTURA DIGITALE DEL DICASTERO PER LA CULTURA E L'EDUCAZIONE, *Encountering Artificial Intelligence: Ethical and Anthropological Investigations* (Theological Investigations of Artificial Intelligence, 1), a cura di M.J. Gaudet, N. Herzfeld, P. Scherz, J.J. Wales, Pickwick, Eugene 2024, 147-253.

⁹⁸ Sull'importanza del dialogo in una società pluralista, orientata verso una «solida e stabile etica sociale», si veda FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), nn. 211-214: AAS 112 (2020), 1044-1045.

⁹⁹ FRANCESCO, *Messaggio per la LVII Giornata Mondiale della Pace* (1 gennaio 2024), n. 2: *L'Osservatore Romano*, 14 dicembre 2023, 2.

¹⁰⁰ FRANCESCO, *Messaggio per la LVII Giornata Mondiale della Pace* (1 gennaio 2024), n. 6: *L'Osservatore Romano*, 14 dicembre 2023, 3. Cfr CONC. ECU. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 26: AAS 58 (1966), 1046-1047.

¹⁰¹ Cfr FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 112: AAS 107 (2015), 892-893.

sono importanti, ma anche quelle di accesso all'influenza politica e sociale». ¹⁰² In questo senso, l'IA potrebbe essere usata per protrarre situazioni di marginalizzazione e discriminazione, per creare nuove forme di povertà, per allargare il "divario digitale" e aggravare le disuguaglianze sociali. ¹⁰³

53. Inoltre, il fatto che attualmente la maggior parte del potere sulle principali applicazioni dell'IA sia concentrato nelle mani di poche potenti aziende solleva notevoli preoccupazioni etiche. Ad aggravare questo problema vi è anche l'intrinseca natura dei sistemi di IA, nei quali nessun singolo individuo è in grado di avere una supervisione completa dei vasti e complessi insiemi di dati utilizzati per il calcolo. Questa mancanza di una responsabilità (*accountability*) ben definita produce il rischio che l'IA possa essere manipolata per guadagni personali o aziendali, o per orientare l'opinione pubblica verso l'interesse di un settore. Tali entità, motivate dai propri interessi, possiedono la capacità di esercitare «forme di controllo tanto sottili quanto invasive, creando meccanismi di manipolazione delle coscienze e del processo democratico». ¹⁰⁴

54. Oltre a ciò, vi è il rischio che l'IA venga utilizzata per promuovere quello che Papa Francesco ha chiamato «paradigma tecnocratico», il quale intende risolvere tendenzialmente tutti i problemi del mondo attraverso i soli mezzi tecnologici. ¹⁰⁵ Seguendo questo paradigma, la dignità umana e la fraternità sono spesso messe da parte in nome dell'efficienza, «come se la realtà, il bene e la verità sbocciassero spontaneamente dal potere stesso della tecnologia e dell'economia». ¹⁰⁶ Invece, la dignità umana e il bene comune non dovrebbero mai essere trascurati in nome dell'efficienza, ¹⁰⁷ per cui

¹⁰² FRANCESCO, *Discorso ai partecipanti all'incontro dei "Minerva Dialogues"* (27 marzo 2023): AAS 115 (2023), 464.

¹⁰³ Cfr PONTIFICIO CONSIGLIO DELLE COMUNICAZIONI SOCIALI, *Etica in internet* (22 febbraio 2002), n. 10.

¹⁰⁴ FRANCESCO, Esort. ap. *Christus vivit* (25 marzo 2019), n. 89: AAS 111 (2019), 413-414, che cita il *Documento finale della XV Assemblea Generale Ordinaria del Sinodo dei Vescovi* (27 ottobre 2018), n. 24: AAS 110 (2018), 1593. Cfr BENEDETTO XVI, *Discorso ai partecipanti al congresso internazionale sulla legge morale naturale promosso dalla Pontificia Università Lateranense* (12 febbraio 2007): AAS 99 (2007), 245.

¹⁰⁵ Cfr FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), nn. 105-114: AAS 107 (2015), 889-893; ID., Esort. ap. *Laudate Deum* (4 ottobre 2023), nn. 20-33: AAS 115 (2023), 1047-1050.

¹⁰⁶ FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 105: AAS 107 (2015), 889. Cfr ID., Esort. ap. *Laudate Deum* (4 ottobre 2023), nn. 20-21: AAS 115 (2023), 1047.

¹⁰⁷ Cfr FRANCESCO, *Discorso ai partecipanti all'Assemblea Plenaria della Pontificia Accademia per la Vita* (28 febbraio 2020): AAS 112 (2020), 308-309.

«gli sviluppi tecnologici che non portano a un miglioramento della qualità di vita di tutta l'umanità, ma al contrario aggravano le disuguaglianze e i conflitti, non potranno mai essere considerati vero progresso».¹⁰⁸ Piuttosto, l'IA dovrebbe essere messa «al servizio di un altro tipo di progresso, più sano, più umano, più sociale e più integrale».¹⁰⁹

55. Per raggiungere tale obiettivo è necessaria una riflessione più profonda circa il rapporto tra autonomia e responsabilità, poiché una maggiore autonomia comporta una responsabilità più grande per ogni persona nei vari aspetti della vita comune. Per i cristiani, il fondamento di questa responsabilità è il riconoscimento che ogni capacità umana, compresa l'autonomia della persona, proviene da Dio e ha lo scopo di essere messa al servizio agli altri.¹¹⁰ Pertanto, piuttosto che limitarsi a perseguire obiettivi economici o tecnologici, l'IA dovrebbe essere usata in favore «del bene comune dell'intera famiglia umana», cioè dell'insieme «di quelle condizioni della vita sociale che permettono tanto ai gruppi quanto ai singoli membri di raggiungere la propria perfezione più pienamente e più speditamente».¹¹¹

L'IA e le relazioni umane

56. Il Concilio Vaticano II afferma che l'essere umano per «sua intima natura è un essere sociale e senza i rapporti con gli altri non può vivere né esprimere le sue doti».¹¹² Questa convinzione evidenzia che la vita in società appartiene alla natura e alla vocazione della persona.¹¹³ In quanto esseri sociali, gli esseri umani cercano relazioni che comportano uno scambio reciproco e la ricerca della verità, con la quale, «allo scopo di aiutarsi vicendevolmente nella ricerca, gli uni rivelano agli altri la verità che hanno scoperta o che ritengono di avere scoperta».¹¹⁴

¹⁰⁸ FRANCESCO, *Messaggio per la LVII Giornata Mondiale della Pace* (1 gennaio 2024), n. 2: *L'Osservatore Romano*, 14 dicembre 2023, 2.

¹⁰⁹ FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 112: *AAS* 107 (2015), 892.

¹¹⁰ Cfr FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), nn. 101, 103, 111, 115, 167: *AAS* 112 (2020), 1004-1005.1007-1009.1027.

¹¹¹ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 26: *AAS* 58 (1966), 1046-1047. Cfr LEONE XIII, Lett. enc. *Rerum novarum* (15 maggio 1891), n. 28: *Acta Leonis XIII*, 11 (1892), 123.

¹¹² CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 12: *AAS* 58 (1966), 1034.

¹¹³ Cfr PONTIFICIO CONSIGLIO DELLA GIUSTIZIA E DELLA PACE, *Compendio della Dottrina Sociale della Chiesa* (2004), n. 149.

¹¹⁴ CONC. ECUM. VAT. II, Dich. *Dignitatis humanae* (7 dicembre 1965), n. 3: *AAS* 58 (1966), 931. Cfr FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), n. 50: *AAS* 112 (2020), 986-987.

57. Una tale ricerca, insieme ad altri aspetti della comunicazione umana, presuppone l'incontro e il mutuo scambio tra persone che recano in sé l'impronta delle proprie storie, dei propri pensieri, convinzioni e relazioni. Non possiamo nemmeno dimenticare che l'intelligenza umana è una realtà molteplice, plurima e complessa: individuale e sociale; razionale e affettiva; concettuale e simbolica. Papa Francesco mette in evidenza questa dinamica, notando come «possiamo cercare insieme la verità nel dialogo, nella conversazione pacata o nella discussione appassionata. È un cammino perseverante, fatto anche di silenzi e di sofferenze, capace di raccogliere con pazienza la vasta esperienza delle persone e dei popoli. [...] Il problema è che una via di fraternità, locale e universale, la possono percorrere soltanto spiriti liberi e disposti a incontri reali».¹¹⁵

58. È in questo contesto che si possono considerare le sfide poste dall'IA alle relazioni umane. Come altri mezzi tecnologici, l'IA ha la capacità di favorire le connessioni all'interno della famiglia umana. Tuttavia, l'IA potrebbe anche ostacolare un vero incontro con la realtà e, in definitiva, portare le persone a «una profonda e malinconica insoddisfazione nelle relazioni interpersonali, o un dannoso isolamento».¹¹⁶ Le autentiche relazioni umane, tuttavia, richiedono la ricchezza umana del saper stare con gli altri, condividendo il loro dolore, le loro richieste e la loro gioia.¹¹⁷ Poiché l'intelligenza umana si esprime e si arricchisce anche attraverso vie interpersonali e incarnate, gli incontri autentici e spontanei con gli altri sono indispensabili per impegnarsi con la realtà nella sua interezza.

59. Proprio perché «la vera saggezza presuppone l'incontro con la realtà»,¹¹⁸ i progressi dell'IA lanciano un'ulteriore sfida: poiché essa è in grado di imitare efficacemente le opere dell'intelligenza umana, non si può più dare per scontata la capacità di capire se si sta interagendo con un essere umano oppure con una macchina. Sebbene l'IA "generativa" sia in grado di produrre testi, discorsi, immagini e altri *output* avanzati, che di solito sono opera di esseri umani, essa va considerata per quello che è: uno strumen-

¹¹⁵ FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), n. 50: AAS 112 (2020), 986-987.

¹¹⁶ FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 47: AAS 107 (2015), 865. Cfr ID., Esort. ap. *Christus vivit* (25 marzo 2019), nn. 88-89: AAS 111 (2019), 413-414.

¹¹⁷ Cfr FRANCESCO, Esort. ap. *Evangelii gaudium* (24 novembre 2013), n. 88: AAS 105 (2013), 1057.

¹¹⁸ FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), n. 47: AAS 112 (2020), 985.

to, non una persona.¹¹⁹ Tale distinzione spesso è oscurata dal linguaggio utilizzato dagli operatori del settore, il quale tende ad antropomorfizzare l'IA e offusca così la linea di demarcazione tra ciò che è umano e ciò che è artificiale.

60. L'antropomorfizzazione dell'IA pone particolari problemi per la crescita dei bambini, i quali possono sentirsi incoraggiati a sviluppare schemi di interazione che intendono le relazioni umane in modo utilitaristico, così come avviene con i *chatbot*. Tali approcci rischierebbero di indurre i più giovani a percepire gli insegnanti come dispensatori di informazioni e non come maestri che li guidano e sostengono la loro crescita intellettuale e morale. Relazioni genuine, radicate nell'empatia e in un impegno leale per il bene dell'altro, sono essenziali ed insostituibili nel favorire un pieno sviluppo della persona.

61. In questo contesto, è importante chiarire – anche se spesso si fa ricorso a una terminologia antropomorfa – che nessuna applicazione dell'IA è in grado di provare davvero empatia. Le emozioni non si possono ridurre a espressioni facciali oppure a frasi generate in risposta alle richieste dell'utente; invece, le emozioni sono comprese nel modo con cui una persona, nella sua interezza, si relaziona con il mondo e con la sua stessa vita, con il corpo che vi gioca un ruolo centrale. L'empatia richiede capacità di ascolto, di riconoscere l'irriducibile unicità dell'altro, di accogliere la sua alterità e anche di capire il significato dei suoi silenzi.¹²⁰ A differenza dell'ambito dei giudizi analitici, nel quale l'IA primeggia, la vera empatia esiste nella sfera relazionale. Essa chiama in causa la percezione e il far proprio il vissuto dell'altro, pur mantenendo la distinzione di ogni individuo.¹²¹ Nonostante l'IA possa simulare risposte empatiche, la natura spiccatamente personale e relazionale dell'autentica empatia non può essere replicata da sistemi artificiali.¹²²

¹¹⁹ Cfr FRANCESCO, *Discorso alla Sessione del G7 sull'Intelligenza Artificiale a Borgo Egnazia (Puglia)* (14 giugno 2024); *L'Osservatore Romano*, 14 giugno 2024, 2.

¹²⁰ Cfr FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), n. 50: *AAS* 112 (2020), 986-987.

¹²¹ Cfr E. STEIN, *Zum Problem der Einfühlung*, Buchdruckerei des Waisenhauses, Halle 1917 (tr. it. *Il problema dell'empatia*, Milano 1985).

¹²² Cfr FRANCESCO, Esort. ap. *Evangelii gaudium* (24 novembre 2013), n. 88: *AAS* 105 (2013), 1057: «Così come alcuni vorrebbero un Cristo puramente spirituale, senza carne e senza croce, si pretendono anche relazioni interpersonali solo mediate da apparecchi sofisticati, da schermi e sistemi che si possano accendere e spegnere a comando. Nel frattempo, il Vangelo ci invita

62. Perciò, si dovrebbe sempre evitare di rappresentare, in modo erroneo, l'IA come una persona, e attuare ciò per scopi fraudolenti costituisce una grave violazione etica che potrebbe erodere la fiducia sociale. Ugualmente, utilizzare l'IA per ingannare in altri contesti – quali l'educazione o le relazioni umane, compresa la sfera della sessualità – è da ritenere immorale e richiede un'attenta vigilanza, onde prevenire eventuali danni, mantenere la trasparenza e garantire la dignità di tutti.¹²³

63. In un mondo sempre più individualista, alcuni si sono rivolti all'IA alla ricerca di relazioni umane profonde, di semplice compagnia o anche di legami affettivi. Tuttavia, pur riconoscendo che gli esseri umani sono fatti per vivere relazioni autentiche, occorre ribadire che l'IA può soltanto simularle. Tali relazioni con altri esseri umani sono parte integrante del modo con cui una persona umana cresce per diventare ciò che è destinata a essere. Pertanto, se l'IA è usata per favorire contatti genuini tra le persone, essa può contribuire in modo positivo alla piena realizzazione della persona; viceversa, se al posto di tali relazioni e del rapporto con Dio si sostituiscono le relazioni con i mezzi della tecnologia, si rischia di sostituire l'autentica relazionalità con un simulacro senza vita (cfr *Sal* 160, 20; *Rm* 1, 22-23). Invece di ritirarci in mondi artificiali, siamo chiamati a coinvolgerci in modo serio ed impegnato col mondo, fino ad identificarci con i poveri e i sofferenti, a consolare chi è nel dolore e a creare legami di comunione con tutti.

IA, economia e lavoro

64. L'IA, data la sua natura trasversale, trova una crescente applicazione anche nei sistemi economico-finanziari. Al momento, gli investimenti più marcati si osservano, oltre che nel settore della tecnologia, in quelli dell'energia, della finanza e dei media, con particolare riferimento alle aree marketing e vendite, logistica, innovazione tecnologica, *compliance*, gestione dei rischi. Dall'applicazione in questi ambiti emerge la natura ambivalente dell'IA, in quanto fonte di enormi opportunità ma anche di profondi rischi.

sempre a correre il rischio dell'incontro con il volto dell'altro, con la sua presenza fisica che interPELLa, col suo dolore e le sue richieste, con la sua gioia contagiosa in un costante corpo a corpo. L'autentica fede nel Figlio di Dio fatto carne è inseparabile dal dono di sé»; CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 24: AAS 58 (1966), 1044-1045.

¹²³ Cfr DICASTERIO PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Dich. *Dignitas infinita* (8 aprile 2024), n. 1.

Una prima reale criticità deriva dalla possibilità che, per via della concentrazione dell'offerta in poche aziende, siano queste sole a beneficiare del valore creato dall'IA piuttosto che le imprese in cui è utilizzata.

65. Inoltre, in ambito economico-finanziario vi sono aspetti più generali su cui l'IA può produrre effetti da valutare attentamente, legati soprattutto all'interazione tra la realtà concreta e il mondo digitale. Un primo punto da considerare riguarda la coesistenza di istituzioni economiche e finanziarie che si presentano in un dato contesto sotto forme diverse e alternative. Si tratta di un fattore da promuovere poiché potrebbe portare con sé benefici in termini di sostegno all'economia reale favorendone lo sviluppo e la stabilità, specialmente in periodi di crisi. Tuttavia, occorre sottolineare che le realtà digitali, essendo libere da vincoli spaziali, tendono a essere più omogenee e impersonali rispetto a una comunità legata a un luogo particolare e a una storia concreta, con un cammino comune caratterizzato da valori e speranze condivisi, ma anche da inevitabili disaccordi e divergenze. Questa diversità costituisce un'innegabile risorsa per la vita economica di una comunità. Consegnare l'economia e la finanza totalmente nelle mani della tecnologia digitale significherebbe ridurre tale varietà e ricchezza, per cui tante soluzioni a problemi economici, accessibili attraverso un naturale dialogo tra le parti coinvolte, potrebbero non essere più praticabili in un mondo dominato da procedure e vicinanze solo apparenti.

66. Un altro settore in cui l'impatto dell'IA è già profondamente sentito è il mondo del lavoro. Come in molti altri ambiti, essa sta provocando sostanziali trasformazioni in molte professioni con effetti diversificati. Da una parte, l'IA ha le potenzialità per accrescere le competenze e la produttività, offrendo la possibilità di creare posti di lavoro, consentendo ai lavoratori di concentrarsi su compiti più innovativi e aprendo nuovi orizzonti alla creatività e all'inventiva.

67. Tuttavia, mentre l'IA promette di dare impulso alla produttività facendosi carico delle mansioni ordinarie, i lavoratori sono spesso costretti ad adattarsi alla velocità e alle richieste delle macchine, piuttosto che siano queste ultime a essere progettate per aiutare chi lavora. Per questo, contrariamente ai benefici dell'IA che vengono pubblicizzati, gli attuali approcci alla tecnologia possono paradossalmente *dequalificare* i lavoratori, sottoporli a una sorveglianza automatizzata e relegarli a funzioni rigide e ripetitive.

La necessità di stare al passo con il ritmo della tecnologia può erodere il senso della propria capacità di agire da parte dei lavoratori e soffocare le capacità innovative che questi sono chiamati a approfondire nel loro lavoro.¹²⁴

68. L'IA sta eliminando la necessità di alcune attività precedentemente svolte dagli esseri umani. Se essa viene usata per sostituire i lavoratori umani piuttosto che per accompagnarli, c'è il «rischio sostanziale di un vantaggio sproporzionato per pochi a scapito dell'impoverimento di molti».¹²⁵ Inoltre, man mano che l'IA diventa più potente, c'è anche il pericolo associato che il lavoro perda il suo valore nel sistema economico. Questa è la conseguenza logica del paradigma tecnocratico: il mondo di un'umanità asservita all'efficienza, nel quale, in ultima analisi, il costo di tale umanità deve essere tagliato. Invece, le vite umane sono preziose in se stesse, al di là del loro rendimento economico. Papa Francesco costata che, come conseguenza di questo paradigma, oggi «non sembra abbia senso investire affinché quelli che rimangono indietro, i deboli o i meno dotati possano farsi strada nella vita».¹²⁶ E dobbiamo concludere con lui che «non possiamo permettere a uno strumento così potente e così indispensabile come l'intelligenza artificiale di rinforzare un tale paradigma, ma anzi, dobbiamo fare dell'intelligenza artificiale un baluardo proprio contro la sua espansione».¹²⁷

69. Per questo, è bene ricordare sempre che «nell'ordinare le cose ci si deve adeguare all'ordine delle persone e non il contrario».¹²⁸ Perciò, il lavoro umano deve essere non solo al servizio del profitto, ma «dell'uomo: dell'uomo integralmente considerato, tenendo cioè conto della gerarchia dei suoi bisogni materiali e delle esigenze della sua vita intellettuale, morale, spirituale e religiosa».¹²⁹ In questo contesto, la Chiesa riconosce come il

¹²⁴ Cfr FRANCESCO, *Discorso ai partecipanti al Seminario "Il bene comune nell'era digitale"* (27 settembre 2019): AAS 111 (2019), 1570; ID., Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), nn. 18, 124-129: AAS 107 (2015), 854.897-899.

¹²⁵ FRANCESCO, *Messaggio per la LVII Giornata Mondiale della Pace* (1 gennaio 2024), n. 5: *L'Osservatore Romano*, 14 dicembre 2023, 3.

¹²⁶ FRANCESCO, Esort. ap. *Evangelii gaudium* (24 novembre 2013), n. 209: AAS 105 (2013), 1107.

¹²⁷ FRANCESCO, *Discorso alla Sessione del G7 sull'Intelligenza Artificiale a Borgo Egnazia (Puglia)* (14 giugno 2024): *L'Osservatore Romano*, 14 giugno 2024, 4. Per l'insegnamento di Papa Francesco in merito all'IA in relazione con il «paradigma tecnocratico», cfr ID., Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), nn. 106-114: AAS 107 (2015), 889-893.

¹²⁸ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 26: AAS 58 (1966), 1046-1047, come citato in *Catechismo della Chiesa Cattolica*, n. 1912. Cfr GIOVANNI XXIII, Lett. enc. *Mater et magistra* (15 maggio 1961), n. 219: AAS 53 (1961), 453.

¹²⁹ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 64: AAS 58 (1966), 1086.

lavoro sia «non solo [...] un modo di guadagnarsi il pane», ma anche «una dimensione irrinunciabile della vita sociale» e «un mezzo per la crescita personale, per stabilire relazioni sane, per esprimere sé stessi, per condividere doni, per sentirsi corresponsabili nel miglioramento del mondo e, in definitiva, per vivere come popolo».¹³⁰

70. Poiché il lavoro «è parte del senso della vita su questa terra, via di maturazione, di sviluppo umano e di realizzazione personale», «non si deve cercare di sostituire sempre più il lavoro umano con il progresso tecnologico: così facendo l'umanità danneggerebbe sé stessa»,¹³¹ bensì occorre adoperarsi per la sua promozione. In questa prospettiva, l'IA dovrebbe assistere e non sostituire il giudizio umano, così come non dovrebbe mai degradare la creatività o ridurre i lavoratori a meri «ingranaggi di una macchina». Perciò «il rispetto della dignità dei lavoratori e l'importanza dell'occupazione per il benessere economico delle persone, delle famiglie e delle società, la sicurezza degli impieghi e l'equità dei salari, dovrebbero costituire un'alta priorità per la comunità internazionale, mentre queste forme di tecnologia penetrano sempre più profondamente nei luoghi di lavoro».¹³²

L'IA e la sanità

71. In quanto partecipi dell'opera guaritrice di Dio, gli operatori sanitari hanno la vocazione e la responsabilità di essere «custodi e servitori della vita umana».¹³³ Per questo, la professione sanitaria ha una «intrinseca e imprescindibile dimensione etica», come riconosciuto dal giuramento di Ippocrate, il quale richiede a medici e operatori sanitari di impegnarsi per il «rispetto assoluto della vita umana e della sua sacralità».¹³⁴ Un tale impegno, sull'esempio del Buon Samaritano, deve essere svolto da uomini e donne «che non lasciano edificare una società

¹³⁰ FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), n. 162: AAS 112 (2020), 1025. Cfr GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Laborem exercens* (14 settembre 1981), n. 6: AAS 73 (1981), 591: «Il lavoro è “per l'uomo”, e non l'uomo “per il lavoro”. Con questa conclusione si arriva giustamente a riconoscere la preminenza del significato soggettivo del lavoro su quello oggettivo».

¹³¹ FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 128: AAS 107 (2015), 898. Cfr ID., Esort. ap. *Amoris laetitia* (19 marzo 2016), n. 24: AAS 108 (2016), 319-320.

¹³² FRANCESCO, *Messaggio per la LVII Giornata Mondiale della Pace* (1 gennaio 2024), n. 5: *L'Osservatore Romano*, 14 dicembre 2023, 3.

¹³³ GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Evangelium vitae* (25 marzo 1995), n. 89: AAS 87 (1995), 502.

¹³⁴ *Ibid.*

di esclusione, ma si fanno prossimi e rialzano e riabilitano l'uomo caduto, perché il bene sia comune».¹³⁵

72. Considerata in quest'ottica, l'IA sembra detenere un enorme potenziale in svariate applicazioni in campo medico, ad esempio in aiuto all'attività diagnostica degli operatori sanitari, facilitando il rapporto tra pazienti e personale medico, offrendo nuovi trattamenti ed ampliando l'accesso a cure di qualità anche a coloro che soffrono situazioni di isolamento o marginalità. In questo modo, la tecnologia potrebbe migliorare «la vicinanza piena di compassione e di tenerezza»¹³⁶ degli operatori sanitari nei confronti dei malati e sofferenti.

73. Tuttavia, qualora l'IA venisse usata non per migliorare, ma per sostituire interamente la relazione tra pazienti e operatori sanitari, lasciando che i primi interagiscano con una macchina piuttosto che con un essere umano, si verificherebbe la riduzione di una struttura relazionale umana assai importante in un sistema centralizzato, impersonale e non equo. Invece di incoraggiare la solidarietà con i malati e i sofferenti, queste applicazioni dell'IA rischierebbero di peggiorare quella solitudine che frequentemente accompagna la malattia, specialmente nel contesto di una cultura dove «le persone non sono più sentite come un valore primario da rispettare e tutelare».¹³⁷ Un uso siffatto di tali sistemi non sarebbe conforme al rispetto della dignità della persona e alla solidarietà con i sofferenti.

74. La responsabilità per il benessere del paziente e le relative decisioni che interessano la sua vita rappresentano il cuore della professione sanitaria. Questa responsabilità richiede che il personale medico eserciti tutta la sua capacità e intelligenza per compiere scelte ponderate ed eticamente motivate nei confronti delle persone affidate alla loro cura, sempre nel rispetto della dignità inviolabile del paziente e del principio del consenso informato. Di conseguenza, le decisioni che riguardano il trattamento dei

¹³⁵ FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), n. 67: AAS 112 (2020), 993, citato in Id., *Messaggio per la XXXI Giornata Mondiale del Malato* (11 febbraio 2023): *L'Osservatore Romano*, 10 gennaio 2023, 8.

¹³⁶ FRANCESCO, *Messaggio per la XXXII Giornata Mondiale del Malato* (11 febbraio 2024): *L'Osservatore Romano*, 13 gennaio 2024, 12.

¹³⁷ FRANCESCO, *Discorso al Corpo Diplomatico accreditato presso la Santa Sede* (11 gennaio 2016): AAS 108 (2016), 120. Cfr Id., Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), n. 18: AAS 112 (2020), 975; Id., *Messaggio per la XXXII Giornata Mondiale del Malato* (11 febbraio 2024): *L'Osservatore Romano*, 13 gennaio 2024, 12.

pazienti e il peso della responsabilità ad esse legato devono sempre rimanere in capo alle persone e mai essere delegati all'IA.¹³⁸

75. Oltre a ciò, l'uso dell'IA per determinare chi debba ricevere cure, basandosi prevalentemente su criteri economici o di efficienza, è un caso particolarmente problematico di «paradigma tecnocratico» che dovrebbe essere rifiutato.¹³⁹ Infatti, «ottimizzare le risorse significa utilizzarle in modo etico e solidale e non penalizzare i più fragili»;¹⁴⁰ senza contare che, in questo ambito, tali strumenti sono esposti «a forme di pregiudizio e discriminazione: gli errori sistemici possono facilmente moltiplicarsi, producendo non solo ingiustizie in singoli casi ma anche, per effetto domino, vere e proprie forme di disuguaglianza sociale».¹⁴¹

76. Inoltre, l'integrazione dell'IA nel mondo sanitario pone anche il rischio di amplificare altre disuguaglianze già esistenti nell'accesso alle cure. Poiché l'assistenza sanitaria si orienta sempre più sulla prevenzione e su approcci basati sullo stile di vita, può accadere che le soluzioni orientate dall'IA possano involontariamente facilitare le popolazioni più abbienti, le quali già godono di un maggiore accesso alle risorse mediche e a un'alimentazione di qualità. Questa tendenza rischia di rafforzare il modello di una «medicina per i ricchi», in cui le persone provviste di mezzi finanziari traggono beneficio da strumenti avanzati di prevenzione e da informazioni mediche personalizzate, mentre altri riescono a fatica ad avere accesso persino ai servizi di base. Pertanto, sono necessari quadri equi di gestione per garantire che l'utilizzo dell'IA nell'assistenza sanitaria non aggravi le disuguaglianze esistenti, ma sia al servizio del bene comune.

¹³⁸ Cfr FRANCESCO, *Discorso ai partecipanti all'incontro dei "Minerva Dialogues"* (27 marzo 2023): AAS 115 (2023), 465; ID., *Discorso alla Sessione del G7 sull'Intelligenza Artificiale a Borgo Egnazia (Puglia)* (14 giugno 2024): *L'Osservatore Romano*, 14 giugno 2024, 2.

¹³⁹ Cfr FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), nn. 105, 107: AAS 107 (2015), 889-890; ID., Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), nn. 18-21: AAS 112 (2020), 975-976; ID., *Discorso ai partecipanti all'incontro dei "Minerva Dialogues"* (27 marzo 2023): AAS 115 (2023), 465.

¹⁴⁰ FRANCESCO, *Discorso ai partecipanti all'incontro promosso dalla Commissione Carità e Salute della Conferenza Episcopale Italiana* (10 febbraio 2017): AAS 109 (2017), 243. Cfr *ibid.*, 242-243: «Se c'è un settore in cui la cultura dello scarto fa vedere con evidenza le sue dolorose conseguenze è proprio quello sanitario. Quando la persona malata non viene messa al centro e considerata nella sua dignità, si ingenerano atteggiamenti che possono portare addirittura a speculare sulle disgrazie altrui. E questo è molto grave! [...] Il modello aziendale in ambito sanitario, se adottato in modo indiscriminato [...] rischia di produrre scarti umani».

¹⁴¹ FRANCESCO, *Messaggio per la LVII Giornata Mondiale della Pace* (1 gennaio 2024), n. 5: *L'Osservatore Romano*, 14 dicembre 2023, 3.

IA ed educazione

77. Mantengono una piena attualità le parole del Concilio Vaticano II: «La vera educazione deve promuovere la formazione della persona umana sia in vista del suo fine ultimo, sia per il bene dei vari gruppi di cui l'uomo è membro».¹⁴² Ne consegue che l'educazione «non è mai un semplice processo di trasmissione di conoscenze e competenze intellettuali; essa intende piuttosto contribuire alla formazione integrale della persona nelle sue diverse dimensioni (intellettuale, culturale, spirituale...) incluse, ad esempio, la vita comunitaria e le relazioni vissute all'interno della comunità accademica»,¹⁴³ nel rispetto della natura e della dignità della persona umana.

78. Questo approccio implica un impegno a formare la mente, sempre però come parte dello sviluppo integrale della persona: «Dobbiamo rompere quell'immaginario sull'educazione, secondo cui educare è riempire la testa di idee. Così educiamo degli automi, dei macrocefali, non delle persone. Educare è rischiare nella tensione tra la testa, il cuore e le mani».¹⁴⁴

79. Al centro di questo lavoro di formazione della persona umana integrale si trova l'indispensabile relazione tra insegnante e studente. Gli insegnanti non si limitano a trasmettere la conoscenza, ma sono anche modelli delle principali qualità umane e ispiratori della gioia della scoperta.¹⁴⁵ La loro presenza motiva gli studenti sia attraverso i contenuti che insegnano, sia tramite l'attenzione che mostrano nei loro confronti. Questo legame favorisce la fiducia, la comprensione reciproca e la capacità di rivolgersi alla dignità unica e al potenziale di ciascun individuo. Nello studente, ciò può generare un autentico desiderio di crescere. La presenza fisica dell'insegnante crea una dinamica relazionale che l'IA non può replicare, una dinamica che approfondisce l'impegno e alimenta lo sviluppo integrale dello studente.

¹⁴² CONC. ECUM. VAT. II, Dich. *Gravissimum educationis* (28 ottobre 1965), n. 1: AAS 58 (1966), 729.

¹⁴³ CONGREGAZIONE PER L'EDUCAZIONE CATTOLICA, *Istruzione per l'applicazione della modalità dell'insegnamento a distanza nelle Università/Facoltà ecclesiastiche* (2021), 2. Cfr CONC. ECUM. VAT. II, Dich. *Gravissimum educationis* (28 ottobre 1965), n. 1: AAS 58 (1966), 729; FRANCESCO, *Messaggio per la XLIX Giornata Mondiale della Pace* (1 gennaio 2016), n. 6: AAS 108 (2016), 57-58.

¹⁴⁴ FRANCESCO, *Discorso alla delegazione del "Global Researchers Advancing Catholic Education Project"* (20 aprile 2022): AAS 114 (2022), 580.

¹⁴⁵ Cfr PAOLO VI, Esort. ap. *Evangelii nuntiandi* (8 dicembre 1975), n. 41: AAS 68 (1976), 31: «Se [l'uomo contemporaneo] ascolta i maestri lo fa perché sono dei testimoni», che cita ID., *Discorso ai membri del "Consilium de Laicis"* (2 ottobre 1974): AAS 66 (1974), 568.

80. In questo contesto, l'IA presenta sia opportunità che sfide. Se usata in maniera prudente, all'interno di una reale relazione tra insegnante e studente e ordinata agli scopi autentici dell'educazione, essa può diventare una preziosa risorsa educativa, migliorando l'accesso all'istruzione e offrendo un supporto personalizzato e riscontri immediati agli studenti. Questi vantaggi potrebbero migliorare l'esperienza dell'apprendimento, soprattutto nei casi in cui è necessaria un'attenzione particolare ai singoli o in cui le risorse educative sono scarse.

81. D'altra parte, un compito essenziale dell'educazione è formare «l'intelletto a ragionare bene in tutte le materie, a protendersi verso la verità e ad afferrarla»,¹⁴⁶ aiutando il «linguaggio della testa» a crescere in armonia con il «linguaggio del cuore» e il «linguaggio delle mani».¹⁴⁷ Tutto ciò poi è ancora più vitale in un'epoca segnata dalla tecnologia, in cui «non si tratta più soltanto di “usare” strumenti di comunicazione, ma di vivere in una cultura ampiamente digitalizzata che ha impatti profondissimi sulla nozione di tempo e di spazio, sulla percezione di sé, degli altri e del mondo, sul modo di comunicare, di apprendere, di informarsi, di entrare in relazione con gli altri».¹⁴⁸ Tuttavia, invece che promuovere «un intelletto colto» il quale «porta con sé potere e grazia in ogni lavoro e occupazione che intraprende»,¹⁴⁹ l'ampio ricorso all'IA in ambito educativo potrebbe portare a un'accresciuta dipendenza degli studenti dalla tecnologia, intaccando la loro capacità di svolgere alcune attività in modo autonomo e un peggioramento della dipendenza dagli schermi.¹⁵⁰

82. Oltre a ciò, mentre alcuni sistemi di IA sono stati pensati in modo specifico per aiutare le persone a sviluppare le proprie capacità di pensiero critico e di risoluzione dei problemi, molti altri programmi si limitano a

¹⁴⁶ J.H. NEWMAN, *The Idea of a University Defined and Illustrated*, Discourse 6.1, Basil Montagu Pickering, London 1873³, 125-126.

¹⁴⁷ Cfr FRANCESCO, *Incontro con gli studenti del Collegio Barbarigo di Padova nel 100° anno di fondazione* (23 marzo 2019); *L'Osservatore Romano*, 24 marzo 2019, 8; ID., *Discorso a rettori, docenti, studenti e personale delle università e istituzioni pontificie romane* (25 febbraio 2023): AAS 115 (2023), 316.

¹⁴⁸ FRANCESCO, Esort. ap. *Christus vivit* (25 marzo 2019), n. 86: AAS 111 (2019), 413, che cita XV ASSEMBLEA GENERALE ORDINARIA DEL SINODO DEI VESCOVI, *Documento finale* (27 ottobre 2018), n. 21: AAS 110 (2018), 1592.

¹⁴⁹ J.H. NEWMAN, *The Idea of a University Defined and Illustrated*, Discourse 7.6, Basil Montagu Pickering, London 1873³, 167.

¹⁵⁰ Cfr FRANCESCO, Esort. ap. *Christus vivit* (25 marzo 2019), n. 88: AAS 111 (2019), 413.

fornire risposte invece di spingere gli studenti a reperirle da sé, oppure a scrivere essi stessi dei testi.¹⁵¹ Invece di allenare i giovani ad accumulare informazioni e a fornire veloci risposte, l'educazione dovrebbe «promuovere libertà responsabili, che nei punti di incrocio sappiano scegliere con buon senso e intelligenza».¹⁵² A partire da questo, «l'educazione all'uso di forme di intelligenza artificiale dovrebbe mirare soprattutto a promuovere il pensiero critico. È necessario che gli utenti di ogni età, ma soprattutto i giovani, sviluppino una capacità di discernimento nell'uso di dati e contenuti raccolti sul web o prodotti da sistemi di intelligenza artificiale. Le scuole, le università e le società scientifiche sono chiamate ad aiutare gli studenti e i professionisti a fare propri gli aspetti sociali ed etici dello sviluppo e dell'utilizzo della tecnologia».¹⁵³

83. Come ricordava san Giovanni Paolo II, «nel mondo di oggi, caratterizzato da sviluppi tanto rapidi nella scienza e nella tecnologia, i compiti dell'Università cattolica assumono un'importanza e un'urgenza sempre maggiore».¹⁵⁴ In modo particolare, si esortano le Università Cattoliche a farsi presenti come grandi laboratori di speranza, in questo crocevia della storia. In chiave inter e transdisciplinare, esercitino «con sapienza e creatività»,¹⁵⁵ una ricerca accurata su questo fenomeno; contribuendo a fare emergere le potenzialità salutari nei diversi ambiti della scienza e della realtà; guidandole

¹⁵¹ In un documento strategico del 2023 sull'uso dell'IA generativa in campo educativo e di ricerca, l'UNESCO rileva: «Una delle questioni chiave [dell'uso dell'IA generativa (GenAI)] nell'educazione e nella ricerca] è capire se gli esseri umani possano eventualmente cedere all'IA i livelli elementari dei processi di pensiero e di acquisizione delle abilità, per concentrarsi invece sulle abilità cognitive di ordine superiore basandosi sulle risposte fornite da tali sistemi. La scrittura, per esempio, è spesso associata con la strutturazione del pensiero. Con la GenAI [...], gli scrittori possono ora partire da un abbozzo ben organizzato fornito dall'algoritmo. Alcuni esperti hanno descritto l'uso della GenAI per generare testi in questo modo come uno “scrivere senza pensare”» (UNESCO, *Guidance for Generative AI in Education and Research* [2023], 37-38). La filosofa tedesco-statunitense Hannah Arendt ha previsto questa possibilità già nel suo libro del 1959, *La condizione umana*, e ha messo in guardia: «Se dovesse alla fine essere vero che la conoscenza (nel senso di *know-how*) e il pensiero si sono separati una volta per tutte, allora diventeremmo davvero degli schiavi inutili, non tanto delle macchine quanto del nostro *know-how*» (H. ARENDT, *The Human Condition*, The University of Chicago Press, Chicago 2018², 3; tr. it. *Vita activa. La condizione umana*, Milano 2017).

¹⁵² FRANCESCO, Esort. ap. *Amoris laetitia* (19 marzo 2016), n. 262: AAS 108 (2016), 417.

¹⁵³ FRANCESCO, *Messaggio per la LVII Giornata Mondiale della Pace* (1 gennaio 2024), n. 7: *L'Osservatore Romano*, 14 dicembre 2023, 3. Cfr. Id., Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 167: AAS 107 (2015), 914.

¹⁵⁴ GIOVANNI PAOLO II, Cost. ap. *Ex corde Ecclesiae* (15 agosto 1990), n. 7: AAS 82 (1990), 1479.

¹⁵⁵ FRANCESCO, Cost. ap. *Veritatis gaudium* (29 gennaio 2018), 4c: AAS 110 (2018), 9-10.

sempre verso applicazioni che siano eticamente qualificate, chiaramente al servizio della coesione delle nostre società e del bene comune; raggiungendo nuove frontiere del dialogo tra la Fede e la Ragione.

84. Inoltre, è noto che gli attuali programmi di IA possono fornire informazioni distorte o artefatte, inducendo gli studenti ad affidarsi a contenuti inesatti. «In questo modo, non solo si corre il rischio di legittimare delle *fake news* e di irrobustire il vantaggio di una cultura dominante, ma di minare altresì il processo educativo *in nuce*». ¹⁵⁶ Con il tempo, la distinzione tra usi appropriati e non appropriati di tale tecnologia, sia in campo formativo che nella ricerca, potrebbe farsi più chiaro. Nello stesso tempo, un decisivo principio guida è che l'uso dell'IA dovrebbe sempre essere trasparente e mai ambiguo.

IA, disinformazione, deepfake e abusi

85. L'IA è inoltre un sostegno alla dignità della persona umana se usata come ausilio nella comprensione di fatti complessi oppure come guida a risorse valide per la ricerca della verità. ¹⁵⁷

86. Tuttavia, esiste anche un serio rischio che l'IA generi contenuti manipolati e informazioni false, i quali, essendo molto difficili da distinguere dai dati reali, possono facilmente trarre in inganno. Questo può accadere in modo accidentale come nel caso di “allucinazione” dell'IA, che si verifica quando un sistema generativo produce contenuti che sembrano riflettere la realtà, ma non sono veritieri. Sebbene sia difficile gestire questo fenomeno, poiché la generazione di informazioni che imitano quelle prodotte dagli esseri umani è una delle caratteristiche principali dell'IA, rappresenta una sfida tenere sotto controllo simili rischi. Le conseguenze di tali aberrazioni e false informazioni possono essere assai gravi. Pertanto, tutti coloro che producono ed utilizzano l'IA dovrebbero impegnarsi per la veridicità e l'accuratezza delle informazioni elaborate da tali sistemi e diffuse al pubblico.

¹⁵⁶ FRANCESCO, *Discorso alla Sessione del G7 sull'Intelligenza Artificiale a Borgo Egnazia (Puglia)* (14 giugno 2024): *L'Osservatore Romano*, 14 giugno 2024, 3.

¹⁵⁷ Per esempio, potrebbe aiutare le persone ad accedere alle «molteplici [...] risorse che l'uomo possiede per promuovere il progresso nella conoscenza della verità» raccolte nelle opere filosofiche (GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Fides et ratio* [14 settembre 1998], n. 3: *AAS* 91 [1999], 7). Cfr *ibid.*, n. 4: *AAS* 91 (1999), 7-8.

87. Se, da un lato, l'IA ha il potenziale latente di generare contenuti fittizi, dall'altro c'è il problema ancora più preoccupante di un suo uso intenzionale a fini di manipolazione. Ciò può accadere, ad esempio, quando un operatore umano o un'organizzazione genera intenzionalmente e divulga informazioni, come immagini, video e audio *deepfake*, per ingannare o danneggiare. Un *deepfake* è una falsa rappresentazione di una persona che è stata modificata o generata da un algoritmo IA. Il pericolo costituito dai *deepfake* è particolarmente evidente quando sono usati per colpire o danneggiare qualcuno: sebbene le immagini o i video possano essere in sé artificiali, i danni da questi provocati sono reali, e lasciano «profonde cicatrici nel cuore di chi lo subisce», che così si sente «ferito nella sua dignità umana».¹⁵⁸

88. Più in generale, distorcendo «il rapporto con gli altri e con la realtà»,¹⁵⁹ i prodotti audiovisivi contraffatti generati con l'IA possono progressivamente minare le fondamenta della società. Ciò richiede un'attenta regolamentazione, poiché la disinformazione, specialmente attraverso media controllati o influenzati dall'IA, può diffondersi in modo non intenzionale, alimentando la polarizzazione politica e il malcontento sociale. Infatti, quando la società diventa indifferente alla verità, vari gruppi costruiscono le proprie versioni dei «fatti», per cui i «rapporti e interdipendenze»,¹⁶⁰ che sono alla base del vivere sociale, si indeboliscono. Poiché i *deepfake* inducono a mettere tutto in dubbio e i contenuti falsi generati dall'IA intaccano la fiducia in ciò che si vede e si ascolta, la polarizzazione e il conflitto non potranno che crescere. Un inganno così diffuso non è un problema secondario: colpisce il cuore dell'umanità, demolendo quella fiducia fondamentale su cui si reggono le società.¹⁶¹

¹⁵⁸ DICASTERO PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Dich. *Dignitas infinita* (8 aprile 2024), n. 43. Cfr *ibid.*, nn. 61-62.

¹⁵⁹ FRANCESCO, *Messaggio per la LVIII Giornata Mondiale delle Comunicazioni Sociali* (24 gennaio 2024): *L'Osservatore Romano*, 24 gennaio 2024, 8.

¹⁶⁰ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 25: AAS 58 (1966), 1053. Cfr FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), *passim*: AAS 112 (2020), 969-1074.

¹⁶¹ Cfr FRANCESCO, Esort. ap. *Christus vivit* (25 marzo 2019), n. 89: AAS 111 (2019), 414; GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Fides et ratio* (14 settembre 1998), n. 25: AAS 91 (1999), 25-26: «Nessuno può essere sinceramente indifferente alla verità del suo sapere. [...] È la lezione di sant'Agostino quando scrive: "Molti ho incontrato che volevano ingannare, ma che volesse farsi ingannare, nessuno"», che cita AGOSTINO D'IPPONA, *Confessionum libri tredecim*, X, 23, 33: PL 32, 793.

89. Il contrasto alle falsificazioni alimentate dall'IA non è solamente un lavoro da esperti del settore, ma richiede gli sforzi di tutte le persone di buona volontà. «Se la tecnologia deve servire la dignità umana e non danneggiarla e se deve promuovere la pace piuttosto che la violenza, la comunità umana deve essere proattiva nell'affrontare queste tendenze nel rispetto della dignità umana e nel promuovere il bene».¹⁶² Coloro che producono e condividono materiale generato con l'IA dovrebbero sempre avere cura di controllare la veridicità di quanto divulgano e, in ogni caso, dovrebbero «evitare la condivisione di parole e immagini degradanti per l'essere umano, ed escludere quindi ciò che alimenta l'odio e l'intolleranza, sviscerisce la bellezza e l'intimità della sessualità umana, sfrutta i deboli e gli indifesi».¹⁶³ Ciò richiede una continua prudenza e un attento discernimento da parte di ogni utente riguardo alla propria attività in rete.¹⁶⁴

IA, privacy e controllo

90. Gli esseri umani sono intrinsecamente relazionali, per cui i dati che ogni persona crea nel mondo digitale possono essere visti come un'espressione oggettivata di tale natura relazionale. Infatti, i dati non si limitano a trasmettere informazioni, ma veicolano anche una conoscenza personale e relazionale, la quale, in un contesto sempre più digitalizzato, può diventare un potere sull'individuo. Inoltre, mentre alcuni tipi di dati possono trattare aspetti pubblici della vita di una persona, altri dati possono arrivare a toccare la sua intimità, forse persino la sua coscienza. Tutto ciò considerato, la riservatezza gioca un ruolo centrale nel proteggere i confini della vita interiore delle persone e nel garantire la loro libertà a relazionarsi, a esprimersi e a prendere decisioni senza essere controllati in modo indebito. Tale protezione è inoltre legata alla difesa della libertà religiosa, in quanto la sorveglianza digitale può essere usata anche per esercitare un controllo sulla vita dei credenti e sull'espressione della loro fede.

91. Conviene affrontare la questione della riservatezza a partire dalla preoccupazione per una legittima libertà e per la dignità inalienabile della

¹⁶² DICASTERO PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Dich. *Dignitas infinita* (8 aprile 2024), n. 62.

¹⁶³ BENEDETTO XVI, *Messaggio per la XLIII Giornata Mondiale delle Comunicazioni Sociali* (24 maggio 2009): *L'Osservatore Romano*, 24 gennaio 2009, 8.

¹⁶⁴ Cfr DICASTERO PER LA COMUNICAZIONE, *Verso una piena presenza. Riflessione pastorale sul coinvolgimento con i social media* (28 maggio 2023), n. 41; CONC. ECUM. VAT. II, Decr. *Inter mirifica* (4 dicembre 1963), nn. 4, 8-12: *AAS* 56 (1964), 146.148-149.

persona al di là di ogni circostanza.¹⁶⁵ In questo senso, il Concilio Vaticano II ha inserito il diritto «alla salvaguardia della vita privata» tra i diritti fondamentali necessari «per condurre una vita veramente umana», che dovrebbe essere esteso a tutte le persone, in virtù della loro «eminente dignità».¹⁶⁶ La Chiesa, inoltre, ha affermato il diritto al legittimo rispetto della vita privata nel contesto del diritto della persona a una buona reputazione, alla difesa della sua integrità fisica e mentale e a non subire violazioni e indebite intrusioni:¹⁶⁷ tutti elementi afferenti al dovuto rispetto della dignità intrinseca della persona umana.¹⁶⁸

92. I progressi nell'elaborazione e nell'analisi dei dati resi possibili dall'IA consentono di individuare degli schemi nel comportamento e nel pensiero di una persona anche a partire da una minima quantità di informazioni, rendendo così ancora più necessaria la riservatezza dei dati come salvaguardia della dignità e della natura relazionale della persona umana. Come ha osservato Papa Francesco, «mentre crescono atteggiamenti chiusi e intolleranti che ci isolano rispetto agli altri, si riducono o spariscono le distanze fino al punto che viene meno il diritto all'intimità. Tutto diventa una specie di spettacolo che può essere spiato, vigilato, e la vita viene esposta a un controllo costante».¹⁶⁹

93. Sebbene ci possano essere modi legittimi e corretti di usare l'IA in conformità alla dignità umana e al bene comune, non è giustificabile il suo impiego a fini di controllo per lo sfruttamento, per limitare la libertà delle persone oppure per avvantaggiare pochi a spese di molti. Il rischio di un

¹⁶⁵ Cfr DICASTERO PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Dich. *Dignitas infinita* (8 aprile 2024), nn. 1, 6, 16, 24.

¹⁶⁶ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 26: AAS 58 (1966), 1046. Cfr LEONE XIII, Lett. enc. *Rerum novarum* (15 maggio 1891), n. 32: *Acta Leonis XIII*, 11 (1892), 127: «A nessuno è lecito violare impunemente la dignità dell'uomo, di cui Dio stesso dispone con grande rispetto», citato in GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Centesimus annus* (1 maggio 1991), n. 9: AAS 83 (1991), 804.

¹⁶⁷ Cfr *Catechismo della Chiesa Cattolica*, nn. 2477, 2489; can. 220 CIC; can. 23 CCEO; GIOVANNI PAOLO II, *Discorso in occasione della III Conferenza Generale dell'Episcopato Latinoamericano* (28 gennaio 1979), III, 1-2: *Insegnamenti*, II/1 (1979), 202-203.

¹⁶⁸ Cfr MISSIONE DELL'OSSERVATORE PERMANENTE DELLA SANTA SEDE PRESSO LE NAZIONI UNITE, *Dichiarazione della Santa Sede durante la discussione tematica su altre misure di disarmo e sicurezza internazionale* (24 ottobre 2022): «Il rispetto della dignità umana nello spazio digitale obbliga gli Stati a rispettare anche il diritto alla *privacy*, proteggendo i cittadini da una sorveglianza invadente e consentendo loro di difendere i propri dati personali da accessi non autorizzati».

¹⁶⁹ FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), n. 42: AAS 112 (2020), 984.

eccesso di sorveglianza deve essere monitorato da appositi enti di controllo, in modo da garantire trasparenza e pubblica responsabilità. Gli incaricati di tale controllo non dovrebbero mai eccedere la propria autorità, la quale deve sempre essere a favore della dignità e della libertà di ogni persona, in quanto base essenziale di una società giusta e a misura d'uomo.

94. Inoltre, «il rispetto fondamentale per la dignità umana postula di rifiutare che l'unicità della persona venga identificata con un insieme di dati».¹⁷⁰ Questo si applica in modo particolare a quegli usi dell'IA relativi alla valutazione delle singole persone o gruppi sulla base del loro comportamento, caratteristiche o storia, una pratica nota come “credito sociale” (*social scoring*): «Nei processi decisionali sociali ed economici, dobbiamo essere cauti nell'affidare i giudizi ad algoritmi che elaborano dati raccolti, spesso in modo surrettizio, sugli individui e sulle loro caratteristiche e sui loro comportamenti passati. Tali dati possono essere contaminati da pregiudizi e preconetti sociali. Tanto più che il comportamento passato di un individuo non dovrebbe essere usato per negargli l'opportunità di cambiare, di crescere e di contribuire alla società. Non possiamo permettere che gli algoritmi limitino o condizionino il rispetto della dignità umana, né che escludano la compassione, la misericordia, il perdono e, soprattutto, l'apertura alla speranza di un cambiamento della persona».¹⁷¹

L'IA e la protezione della casa comune

95. L'IA ha numerose e promettenti applicazioni per migliorare il nostro rapporto con la casa comune che ci accoglie, come la creazione di modelli per la previsione di eventi climatici estremi, la proposta di soluzioni ingegneristiche per la riduzione del loro impatto, la gestione delle operazioni di soccorso e la predizione degli spostamenti di popolazione.¹⁷² Oltre a ciò, l'IA

¹⁷⁰ FRANCESCO, *Messaggio per la LVII Giornata Mondiale della Pace* (1 gennaio 2024), n. 5: *L'Osservatore Romano*, 14 dicembre 2023, 3.

¹⁷¹ FRANCESCO, *Discorso ai partecipanti all'incontro dei “Minerva Dialogues”* (27 marzo 2023): *AAS* 115 (2023), 465.

¹⁷² Il *Report intermedio* del 2023 dell'Organo Consultivo sull'IA delle Nazioni Unite ha identificato una lista di «aspettative iniziali circa l'aiuto dell'IA nell'affrontare il cambiamento climatico» (ORGANO CONSULTIVO SULL'IA DELLE NAZIONI UNITE, *Interim Report: Governing AI for Humanity* [dicembre 2023], 3). Il documento ha osservato che «insieme ai sistemi predittivi in grado di trasformare i dati in intuizioni e le intuizioni in azioni, gli strumenti dotati di IA possono aiutare a sviluppare nuove strategie e investimenti per ridurre le emissioni, influenzare nuovi investimenti del settore privato nel *net zero*, proteggere la biodiversità e costruire una capacità sociale di recupero ad ampia base» (*ibid.*).

può supportare l'agricoltura sostenibile, ottimizzare il consumo di energia e fornire sistemi di allarme rapido per le emergenze di salute pubblica. Tutti questi progressi potrebbero potenziare la capacità di recupero di fronte alle sfide legate al clima e promuovere uno sviluppo maggiormente sostenibile.

96. Nello stesso tempo, gli attuali modelli di IA e il sistema *hardware* che li supporta richiedono ingenti quantità di energia e di acqua e contribuiscono in modo significativo alle emissioni di CO₂, oltre a consumare risorse in modo intensivo. Una tale realtà è spesso celata dal modo in cui questa tecnologia è presentata nell'immaginario popolare, laddove parole del tipo il *cloud* (letteralmente: la "nuvola")¹⁷³ possono dare l'impressione che i dati siano conservati ed elaborati in un reame intangibile, distinto dal mondo fisico. Invece, il *cloud* non è un dominio etereo separato dal mondo fisico, bensì, come ogni dispositivo informatico, ha bisogno di macchine, cavi ed energia. Lo stesso vale per la tecnologia alla base dell'IA. Man mano che tali sistemi crescono in complessità, specialmente i modelli linguistici di grandi dimensioni (*Large Language Models*, LLM), essi richiedono un insieme di dati sempre più ampio, un'accresciuta potenza computazionale e imponenti infrastrutture di stoccaggio (*storage*) dei dati. Considerando il pesante tributo che tali tecnologie esigono dall'ambiente, lo sviluppo di soluzioni sostenibili è vitale per ridurre il loro impatto sulla "casa comune".

97. Allora, come insegna Papa Francesco, è importante «cercare soluzioni non solo nella tecnica, ma anche in un cambiamento dell'essere umano».¹⁷⁴ Del resto, una corretta concezione della creazione sa riconoscere che il valore di tutte le cose create non si può ridurre alla mera utilità. Pertanto, una gestione pienamente umana della terra rifiuta il distorto antropocentrismo del paradigma tecnocratico, che cerca di «estrarre tutto quanto è possibile» dalla natura,¹⁷⁵ e del «mito del progresso», secondo il quale «i problemi ecologici si risolveranno semplicemente con nuove applicazioni tecniche, senza considerazioni etiche né cambiamenti di fondo».¹⁷⁶ Una tale mentalità deve cedere il posto a una visione più olistica, che rispetti l'ordine

¹⁷³ Si tratta di una rete di server fisici sparsi nel mondo che consente agli utenti di immagazzinare, elaborare e gestire i propri dati da remoto, senza la necessità di spazio d'archiviazione o potenza computazionale nei dispositivi locali.

¹⁷⁴ FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 9: *AAS* 107 (2015), 850.

¹⁷⁵ *Ibid.*, n. 106: *AAS* 107 (2015), 890.

¹⁷⁶ *Ibid.*, n. 60: *AAS* 107 (2015), 870.

della creazione e promuova il bene integrale della persona umana, senza trascurare la salvaguardia della «nostra casa comune».¹⁷⁷

L'IA e la guerra

98. Il Concilio Vaticano II e il successivo magistero pontificio hanno sostenuto con vigore che la pace non è la mera assenza di guerra e non si limita al mantenimento di un equilibrio di poteri tra avversari. Invece, secondo le parole di sant'Agostino, la pace è «la tranquillità dell'ordine».¹⁷⁸ Non si può raggiungere, infatti, la pace senza la tutela dei beni delle persone, la libera comunicazione, il rispetto della dignità delle persone e dei popoli, e la pratica assidua della fraternità. La pace è opera della giustizia ed effetto della carità e non può realizzarsi attraverso la sola forza o la semplice assenza di guerra; piuttosto, deve essere edificata anzitutto attraverso la paziente diplomazia, l'attiva promozione della giustizia, la solidarietà, lo sviluppo umano integrale e il rispetto della dignità di tutte le persone.¹⁷⁹ In questo modo, mai si deve consentire che strumenti pensati per mantenere una certa pace siano adoperati a fini di ingiustizie, violenze od oppressione, ma devono sempre essere subordinati alla «ferma volontà di rispettare gli altri uomini e gli altri popoli e la loro dignità, e [alla] assidua pratica della fratellanza».¹⁸⁰

99. Mentre le capacità analitiche dell'IA potrebbero essere impiegate per aiutare le nazioni a ricercare la pace e a garantire la sicurezza, l'«utilizzo bellico dell'intelligenza artificiale» può essere assai problematico. Papa Francesco ha osservato che «la possibilità di condurre operazioni militari attraverso sistemi di controllo remoto ha portato a una minore percezione della devastazione da essi causata e della responsabilità del loro utilizzo, contribuendo a un approccio ancora più freddo e distaccato all'immensa tragedia della guerra».¹⁸¹ Inoltre, la facilità con cui le armi, rese autono-

¹⁷⁷ *Ibid.*, nn. 3, 13: AAS 107 (2015), 848.852.

¹⁷⁸ AGOSTINO D'IPPONA, *De Civitate Dei*, XIX, 13, 1: PL 41, 460.

¹⁷⁹ Cfr CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), nn. 77-82: AAS 58 (1966), 1100-1107; FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), nn. 256-262: AAS 112 (2020), 1060-1063; DICASTERO PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Dich. *Dignitas infinita* (8 aprile 2024), nn. 38-39; *Catechismo della Chiesa Cattolica*, nn. 2302-2317.

¹⁸⁰ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 78: AAS 58 (1966), 1101.

¹⁸¹ FRANCESCO, *Messaggio per la LVII Giornata Mondiale della Pace* (1 gennaio 2024), n. 6: *L'Osservatore Romano*, 14 dicembre 2023, 3.

me, rendono più praticabile la guerra va contro lo stesso principio della guerra come ultima risorsa in caso di legittima difesa,¹⁸² accrescendo le risorse belliche ben oltre la portata del controllo umano e accelerando una corsa destabilizzante agli armamenti con conseguenze devastanti per i diritti umani.¹⁸³

100. In particolare, i sistemi di armi autonome e letali, in grado di identificare e colpire obiettivi senza intervento umano diretto, sono «grave motivo di preoccupazione etica», poiché essi mancano della «esclusiva capacità umana di giudizio morale e di decisione etica».¹⁸⁴ Per queste ragioni, Papa Francesco con urgenza ha invitato a ripensare lo sviluppo di tali armi per bandirne l'uso, «cominciando già da un impegno fattivo e concreto per introdurre un sempre maggiore e significativo controllo umano. Nessuna macchina dovrebbe mai scegliere se togliere la vita ad un essere umano».¹⁸⁵

101. Poiché è breve lo scarto tra macchine in grado di uccidere con precisione in modo autonomo e altre capaci di distruzione di massa, alcuni ricercatori impegnati nel campo dell'IA hanno espresso la preoccupazione che tale tecnologia rappresenti un «rischio esistenziale», essendo essa in grado di agire in modi che potrebbero minacciare la sopravvivenza dell'umanità o di intere regioni. Quest'eventualità va presa in seria considerazione, in linea con la costante preoccupazione nei confronti di quelle tecnologie che danno alla guerra «un potere distruttivo incontrollabile, che colpisce molti civili innocenti»,¹⁸⁶ senza risparmiare nemmeno i bambini. In questo

¹⁸² Cfr *Catechismo della Chiesa Cattolica*, nn. 2308-2310.

¹⁸³ Cfr CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), nn. 80-81: AAS 58 (1966), 1013-1105.

¹⁸⁴ FRANCESCO, *Messaggio per la LVII Giornata Mondiale della Pace* (1 gennaio 2024), n. 6: *L'Osservatore Romano*, 14 dicembre 2023, 3. Cfr ID., *Discorso alla Sessione del G7 sull'Intelligenza Artificiale a Borgo Egnazia (Puglia)* (14 giugno 2024): *L'Osservatore Romano*, 14 giugno 2024, 2: «Abbiamo bisogno di garantire e tutelare uno spazio di controllo significativo dell'essere umano sul processo di scelta dei programmi di intelligenza artificiale: ne va della stessa dignità umana».

¹⁸⁵ FRANCESCO, *Discorso alla Sessione del G7 sull'Intelligenza Artificiale a Borgo Egnazia (Puglia)* (14 giugno 2024): *L'Osservatore Romano*, 14 giugno 2024, 2. Cfr MISSIONE DELL'OSSERVATORE PERMANENTE DELLA SANTA SEDE PRESSO LE NAZIONI UNITE, *Dichiarazione della Santa Sede al Gruppo di Lavoro II sulle tecnologie emergenti presso la Commissione Disarmo dell'ONU* (3 aprile 2024): «Lo sviluppo e l'uso di sistemi di armi autonome letali che mancano di un appropriato controllo umano susciterebbero fondamentali preoccupazioni etiche, dato che tali sistemi non possono mai essere soggetti moralmente responsabili in grado di rispettare il diritto internazionale umanitario».

¹⁸⁶ FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), n. 258: AAS 112 (2020), 1061. Cfr CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 80: AAS 58 (1966), 1103-1104.

contesto, risulta più che mai urgente l'appello di *Gaudium et spes* a «considerare l'argomento della guerra con mentalità completamente nuova».¹⁸⁷

102. Allo stesso tempo, mentre i rischi teorici dell'IA meritano attenzione, ci sono anche pericoli più urgenti e immediati che riguardano il modo in cui individui con intenzioni malevole potrebbero farne uso.¹⁸⁸ L'IA, come qualsiasi altro strumento, è un'estensione del potere dell'umanità e, sebbene non si possa prevedere tutto ciò che essa riuscirà a compiere, purtroppo è ben noto ciò che gli esseri umani sono in grado di fare. Le atrocità già commesse nel corso della storia umana bastano a suscitare profonde preoccupazioni circa i potenziali abusi dell'IA.

103. Come ha osservato san Giovanni Paolo II, «l'umanità possiede oggi strumenti d'inaudita potenza: può fare di questo mondo un giardino, o ridurlo a un ammasso di macerie».¹⁸⁹ In questa prospettiva, la Chiesa ricorda, con Papa Francesco, che «la libertà umana può offrire il suo intelligente contributo verso un'evoluzione positiva» oppure indirizzarsi «in un percorso di decadenza e di distruzione reciproca».¹⁹⁰ Per evitare che l'umanità precipiti in spirali di autodistruzione,¹⁹¹ è necessario assumere una posizione netta contro tutte le applicazioni della tecnologia che minacciano intrinsecamente la vita e la dignità della persona umana. Tale impegno richiede un attento discernimento sull'uso dell'IA, in particolare circa le applicazioni di difesa militare, per garantire che sempre rispetti la dignità umana e sia al servizio del bene comune. Lo sviluppo e l'impiego dell'IA negli armamenti dovrebbero essere soggetti ai più alti livelli di controllo etico, avendo cura che siano rispettati la dignità umana e la sacralità della vita.¹⁹²

¹⁸⁷ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 80: AAS 58 (1966), 1103-1104.

¹⁸⁸ Cfr FRANCESCO, *Messaggio per la LVII Giornata Mondiale della Pace* (1 gennaio 2024), n. 6: *L'Osservatore Romano*, 14 dicembre 2023, 3: «Non possiamo nemmeno ignorare la possibilità che armi sofisticate finiscano nelle mani sbagliate, facilitando, ad esempio, attacchi terroristici o interventi volti a destabilizzare istituzioni di governo legittime. Il mondo, insomma, non ha proprio bisogno che le nuove tecnologie contribuiscano all'iniquo sviluppo del mercato e del commercio delle armi, promuovendo la follia della guerra».

¹⁸⁹ GIOVANNI PAOLO II, *Atto di affidamento a Maria Santissima in occasione del Giubileo dei Vescovi* (8 ottobre 2000), n. 3: *Insegnamenti*, XXIII/2 (2000), 565.

¹⁹⁰ FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 79: AAS 107 (2015), 878.

¹⁹¹ Cfr BENEDETTO XVI, Lett. enc. *Caritas in veritate* (29 giugno 2009), n. 51: AAS 101 (2009), 687.

¹⁹² Cfr DICASTERO PER LA DOTTRINA DELLA FEDE, Dich. *Dignitas infinita* (8 aprile 2024), nn. 38-39.

L'IA e il rapporto dell'umanità con Dio

104. La tecnologia offre mezzi efficienti per scoprire e sviluppare le risorse del pianeta, sebbene, in alcuni casi, l'umanità ceda sempre di più il controllo di queste risorse alle macchine. All'interno di alcuni circoli di scienziati e futuristi, si respira un certo ottimismo a proposito delle potenzialità dell'intelligenza artificiale generale (AGI), una forma ipotetica di IA che potrebbe raggiungere o superare l'intelligenza umana in grado di portare a progressi al di là di ogni immaginazione. Alcuni ipotizzano addirittura che l'AGI sarebbe capace di raggiungere capacità super-umane. Man mano che la società si allontana dal legame con il trascendente, alcuni sono tentati di rivolgersi all'IA alla ricerca di senso o di pienezza, desideri che possono trovare la loro vera soddisfazione solo nella comunione con Dio.¹⁹³

105. Tuttavia, *la presunzione di sostituire Dio con un'opera delle proprie mani è idolatria*, dalla quale la Sacra Scrittura mette in guardia (ad es. *Es* 20, 4; 32, 1-5; 34, 17). Inoltre, l'IA può risultare ancora più seducente rispetto agli idoli tradizionali: infatti, a differenza di questi che «hanno bocca e non parlano, hanno occhi e non vedono, hanno orecchi e non odono» (*Sal* 115, 5-6), l'IA può «parlare», o, almeno, dare l'illusione di farlo (cfr *Ap* 13, 15). Invece, occorre ricordare che l'IA non è altro che un pallido riflesso dell'umanità, essendo prodotta da menti umane, addestrata a partire da materiale prodotto da esseri umani, predisposta a stimoli umani e sostenuta dal lavoro umano. Non può avere molte delle capacità che sono specifiche della vita umana, ed è anche fallibile. Per cui, ricercando in essa un «Altro» più grande con cui condividere la propria esistenza e responsabilità, l'umanità rischia di creare un sostituto di Dio. In definitiva, non è l'IA a essere divinizzata e adorata, ma l'essere umano, per diventare, in questo modo, schiavo della propria stessa opera.¹⁹⁴

¹⁹³ Cfr AGOSTINO D'IPPONA, *Confessionum libri tredecim*, I, 1, 1: *PL* 32, 661.

¹⁹⁴ Cfr GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Sollicitudo rei socialis* (30 dicembre 1987), n. 28: *AAS* 80 (1988), 548: «Oggi si comprende meglio che la pura accumulazione di beni e di servizi [...] non basta a realizzare la felicità umana. Né, di conseguenza, la disponibilità dei molteplici benefici reali, apportati negli ultimi tempi dalla scienza e dalla tecnica, compresa l'informatica, comporta la liberazione da ogni forma di schiavitù. Al contrario, [...] se tutta la massa delle risorse e delle potenzialità, messe a disposizione dell'uomo, non è retta da un intendimento morale e da un orientamento verso il vero bene del genere umano, si ritorce facilmente contro di lui per opprimerlo». Cfr *ibid.*, nn. 29, 37: *AAS* 80 (1988), 550-551.563-564.

106. Anche se può essere messa a servizio dell'umanità e contribuire al bene comune, l'IA è comunque un prodotto di mani umane, che porta «l'impronta dell'arte e dell'ingegno umano» (At 17, 29), a cui non deve mai essere attribuito un valore sproporzionato. Come afferma il libro della Sapienza: «Li ha fabbricati un uomo, li ha plasmati uno che ha avuto il respiro in prestito. Ora nessun uomo può plasmare un dio a lui simile; essendo mortale, egli fabbrica una cosa morta con mani empie. Egli è sempre migliore degli oggetti che venera, rispetto ad essi egli ebbe la vita, ma quelli mai» (Sap 15, 16-17).

107. Al contrario, «nella sua interiorità, [l'essere umano] trascende l'universo delle cose: in quelle profondità egli torna, quando fa ritorno a se stesso, là dove lo aspetta quel Dio che scruta i cuori là dove sotto lo sguardo di Dio egli decide del suo destino».¹⁹⁵ È nel cuore – ricorda Papa Francesco – che ogni persona scopre la «paradossale connessione tra la valorizzazione di sé e l'apertura agli altri, tra l'incontro personalissimo con sé stessi e il dono di sé agli altri».¹⁹⁶ Per questo, «solo il cuore è capace di mettere le altre facoltà e passioni e tutta la nostra persona in atteggiamento di riverenza e di obbedienza amorosa al Signore»,¹⁹⁷ il quale «ci offre di trattarci come un “tu” sempre e per sempre».¹⁹⁸

VI. Riflessione finale

108. Considerando tutte le varie sfide poste dal progresso tecnologico, Papa Francesco ha rilevato il bisogno di uno sviluppo «per quanto riguarda la responsabilità, i valori e la coscienza» in modo proporzionale all'incremento delle possibilità offerte da questa tecnologia,¹⁹⁹ riconoscendo che «quanto più cresce la potenza degli uomini, tanto più si estende e si allarga la loro responsabilità».²⁰⁰

¹⁹⁵ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 14: AAS 58 (1966), 1036.

¹⁹⁶ FRANCESCO, Lett. enc. *Dilexit nos* (24 ottobre 2024), n. 18: *L'Osservatore Romano*, 24 ottobre 2024, 6.

¹⁹⁷ *Ibid.*, n. 27: *L'Osservatore Romano*, 24 ottobre 2024, 5.

¹⁹⁸ *Ibid.*, n. 25: *L'Osservatore Romano*, 24 ottobre 2024, 5-6.

¹⁹⁹ FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 105: AAS 107 (2015), 889. Cfr R. GUARDINI, *Das Ende der Neuzeit*, Werkbund Verlag, Würzburg 1965⁹, 87ss. (tr. it. *La fine dell'epoca moderna*, Brescia 1984).

²⁰⁰ CONC. ECUM. VAT. II, Cost. past. *Gaudium et spes* (7 dicembre 1965), n. 34: AAS 58 (1966), 1053.

109. D'altra parte, « la questione essenziale e fondamentale » resta sempre quella « se l'uomo, come uomo, nel contesto di questo progresso, diventi veramente migliore, cioè più maturo spiritualmente, più cosciente della dignità della sua umanità, più responsabile, più aperto agli altri, in particolare verso i più bisognosi e più deboli, più disponibile a dare e portare aiuto a tutti ».²⁰¹

110. È decisivo, di conseguenza, saper valutare criticamente le singole applicazioni nei contesti particolari, al fine di determinare se esse promuovano o meno la dignità e la vocazione umane e il bene comune. Come per molte tecnologie, gli effetti delle diverse applicazioni dell'IA possono non essere sempre prevedibili ai loro inizi. Nella misura in cui tali applicazioni e il loro impatto sociale diventano più chiari, si dovrebbero cominciare a fornire adeguati riscontri a tutti i livelli della società, secondo il principio di sussidiarietà. È importante che i singoli utenti, le famiglie, la società civile, le imprese, le istituzioni, i governi e le organizzazioni internazionali, ciascuno al proprio livello di competenza, si impegnino affinché sia assicurato un uso dell'IA confacente al bene di tutti.

111. Oggi, una sfida significativa e un'opportunità per il bene comune sta nel considerare tale tecnologia entro un orizzonte di intelligenza relazionale, la quale pone in evidenza l'interconnessione dei singoli e delle comunità ed esalta la responsabilità condivisa per favorire il benessere integrale dell'altro. Il filosofo del XX secolo Nikolaj Berdjaev ha osservato che le persone spesso incolpano le macchine dei problemi individuali e sociali; tuttavia, « questo non fa che umiliare l'uomo e non corrisponde alla sua dignità », perché « è una cosa indegna trasferire la responsabilità dall'uomo a una macchina ».²⁰² Solo la persona umana può dirsi moralmente responsabile, e le sfide di una società tecnologica riguardano in ultima analisi il suo *spirito*. Perciò, per fronteggiare tali sfide si « richiede un rinvigorismento della sensibilità spirituale ».²⁰³

²⁰¹ GIOVANNI PAOLO II, Lett. enc. *Redemptor hominis* (4 maggio 1979), n. 15: AAS 71 (1979), 287-288.

²⁰² N. BERDJAEV, « Man and Machine », in C. MITCHAM – R. MACKAY (edd.), *Philosophy and Technology: Readings in the Philosophical Problems of Technology*, The Free Press, New York 1983², 212-213.

²⁰³ *Ibid.*, 210.

112. Un ulteriore punto da considerare è l'appello, suscitato dalla comparsa dell'IA sulla scena mondiale, a *rinnovare la valorizzazione di tutto ciò che è umano*. Come ha osservato molti anni fa lo scrittore cattolico francese Georges Bernanos, «il pericolo non si trova nella moltiplicazione delle macchine, ma nel numero sempre crescente di uomini abituati, fin dall'infanzia, a non desiderare altro che ciò che le macchine possono dare». ²⁰⁴ La sfida è tanto vera oggi quanto allora, poiché la rapida avanzata della digitalizzazione comporta il rischio di un “riduzionismo digitale”, per il quale le esperienze non quantificabili vanno messe da parte e poi dimenticate, oppure ritenute irrilevanti perché non calcolabili in termini formali. L'IA dovrebbe essere utilizzata solo come uno strumento complementare all'intelligenza umana e non sostituire la sua ricchezza. ²⁰⁵ Coltivare quegli aspetti della vita umana che vanno oltre il calcolo è di cruciale importanza per preservare una «autentica umanità», la quale «sembra abitare in mezzo alla civiltà tecnologica, quasi impercettibilmente, come la nebbia che filtra sotto una porta chiusa». ²⁰⁶

La vera sapienza

113. Oggi, la vasta estensione della conoscenza è accessibile in modi che avrebbero riempito di meraviglia le generazioni passate; per impedire, tuttavia, che i progressi della scienza rimangano umanamente e spiritualmente sterili, si deve andare oltre la mera accumulazione di dati e adoperarsi per raggiungere una vera sapienza. ²⁰⁷

114. Questa sapienza è il dono di cui l'umanità ha più bisogno per affrontare le profonde questioni e le sfide etiche poste dall'IA: «Solo dotandoci di uno sguardo spirituale, solo recuperando una sapienza del cuore, possiamo

²⁰⁴ G. BERNANOS, «La révolution de la liberté» (1944), in Id., *Le Chemin de la Croix-des-Âmes*, Rocher, Monaco 1987, 829.

²⁰⁵ Cfr FRANCESCO, *Incontro con gli studenti del Collegio Barbarigo di Padova nel 100° anno di fondazione* (23 marzo 2019); *L'Osservatore Romano*, 24 marzo 2019, 8; Id., *Discorso a rettori, docenti, studenti e personale delle università e istituzioni pontificie romane* (25 febbraio 2023): AAS 115 (2023), 316.

²⁰⁶ FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 112: AAS 107 (2015), 892-893.

²⁰⁷ Cfr BONAVENTURA DA BAGNOREGIO, *Collationes in Hexaemeron*, XIX, 3; FRANCESCO, Lett. enc. *Fratelli tutti* (3 ottobre 2020), n. 50: AAS 112 (2020), 986: «Il cumulo opprimente di informazioni che ci inonda non equivale a maggior saggezza. La saggezza non si fabbrica con impazienti ricerche in *internet*, e non è una sommatoria di informazioni la cui veracità non è assicurata. In questo modo non si matura nell'incontro con la verità».

leggere e interpretare la novità del nostro tempo».²⁰⁸ Questa «sapienza del cuore» è «quella virtù che ci permette di tessere insieme il tutto e le parti, le decisioni e le loro conseguenze». L'umanità non può «pretendere questa sapienza dalle macchine», in quanto essa «si lascia trovare da chi la cerca e si lascia vedere da chi la ama; previene chi la desidera e va in cerca di chi ne è degno (cfr *Sap* 6, 12-16)».²⁰⁹

115. In un mondo segnato dall'IA, abbiamo bisogno della grazia dello Spirito Santo, il quale «permette di vedere le cose con gli occhi di Dio, di comprendere i nessi, le situazioni, gli avvenimenti e di scoprirne il senso».²¹⁰

116. Poiché «ciò che misura la perfezione delle persone è il loro grado di carità, non la quantità di dati e conoscenze che possono accumulare»,²¹¹ il modo in cui si adotta l'IA «per includere gli ultimi, cioè i fratelli e le sorelle più deboli e bisognosi, è la misura rivelatrice della nostra umanità».²¹² Questa saggezza può illuminare e guidare un uso di tale tecnologia che sia centrato sull'essere umano, che come tale può aiutare a promuovere il bene comune, ad aver cura della «casa comune», ad avanzare nella ricerca della verità, a sostenere lo sviluppo umano integrale, a favorire la solidarietà e la fraternità umana, per poi condurre l'umanità al suo fine ultimo: la felice e piena comunione con Dio.²¹³

117. Nella prospettiva della sapienza, i credenti saranno in grado di operare come agenti responsabili capaci di usare questa tecnologia per promuovere una visione autentica della persona umana e della società,²¹⁴ a partire da una comprensione del progresso tecnologico come parte del disegno di Dio per la creazione: un'attività che l'umanità è chiamata a ordinare verso il Mistero Pasquale di Gesù Cristo, nella costante ricerca del Vero e del Bene.

²⁰⁸ FRANCESCO, *Messaggio per la LVIII Giornata Mondiale delle Comunicazioni Sociali* (24 gennaio 2024): *L'Osservatore Romano*, 24 gennaio 2024, 8.

²⁰⁹ *Ibid.*

²¹⁰ *Ibid.*

²¹¹ FRANCESCO, Esort. ap. *Gaudete et exsultate* (19 marzo 2018), n. 37: *AAS* 110 (2018), 1121.

²¹² FRANCESCO, *Messaggio per la LVII Giornata Mondiale della Pace* (1 gennaio 2024), n. 6: *L'Osservatore Romano*, 14 dicembre 2023, 3. Cfr ID., Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 112: *AAS* 107 (2015), 892-893; ID., Esort. ap. *Gaudete et exsultate* (19 marzo 2018), n. 46: *AAS* 110 (2018), 1123-1124.

²¹³ Cfr FRANCESCO, Lett. enc. *Laudato si'* (24 maggio 2015), n. 112: *AAS* 107 (2015), 892-893.

²¹⁴ Cfr FRANCESCO, *Discorso ai partecipanti al Seminario "Il bene comune nell'era digitale"* (27 settembre 2019): *AAS* 111 (2019), 1570-1571.

Il Sommo Pontefice Francesco, nell'Udienza concessa il giorno 14 gennaio 2025 ai sottoscritti Prefetti e Segretari del Dicastero per la Dottrina della Fede e del Dicastero per la Cultura e l'Educazione, ha approvato la presente Nota e ne ha ordinato la pubblicazione.

Dato in Roma, presso le sedi del Dicastero per la Dottrina della Fede e del Dicastero per la Cultura e l'Educazione, il 28 gennaio 2025, Memoria Liturgica di San Tommaso d'Aquino, Dottore della Chiesa.

VÍCTOR MANUEL Card. FERNÁNDEZ
Prefetto

JOSÉ Card. TOLENTINO DE MENDONÇA
Prefetto

Mons. ARMANDO MATTEO
Segretario
per la Sezione Dottrinale

✠ PAUL TIGHE
Segretario
per la Sezione Cultura

DICASTERIUM PRO EPISCOPIS

BAIOCENSIS

De nominis dioecesis mutatione

DECRETUM

Ad fulgidam memonam fidei servandam episcopalis Ecclesiae Lexovien-
sis, olim extinctae, Summus Pontifex Pius PP. IX anno 1854 eiusdem titulum
episcopalem revocavit Episcopo Baiocensi tribuendum.

Maxime quidem ob testimonium vitae Sanctae Teresiae a Iesu Infante,
virginis et Ecclesiae doctoris, praeminentia Lexoviorum magis magisque
aucta est.

Omnibus perpensis, Exc.mo P.D. Iacobo Habert, Episcopo Baiocensi,
visum est, ut, pro pastoralibus rationibus et ad confirmanda vincula inter
dioecesim Baiocensem et titulum Lexoviensem permanentia, ipsius dioecesis
Baiocensis nomini titulus Lexoviensis adderetur. Ipse enim id ab Apostolica
Sede humiliter expostulavit.

Dicasterium igitur pro Episcopis, praehabito favorabili voto Exc.mi P.D.
Caelestini Migliore, Archiepiscopi titularis Canusini et in Francogallia Apo-
stolici Nuntii, ac libenter annuente Exc.mo P.D. Dominico Lebrun, Archiepi-
scopo Metropolitana Rothomagensi, vigore specialium facultatum sibi a Summo
Pontifice Francisco, Divina Providentia PP., tributarum, porrectas preces
benigne censuit excipiendas.

Quapropter idem Dicasterium, praesenti Decreto, perinde valituro, ac si
Apostolicae sub plumbo Litterae datae forent, decemit, ut nomini dioecesis
Baiocensis antiquus titulus Lexoviensis uniatur, ita ut posthac dioecesis, de
qua agitur, Baiocensis-Lexoviensis vocari possit, eiusque Episcopus Baio-
censis-Lexoviensis nuncupetur.

Ad haec perficienda Dicasterium pro Episcopis deputat memoratum Nun-
tium Apostolicum in Francogallia, necessarias et opportunas eidem tribuens
facultates etiam subdelegandi, ad effectum de quo agitur, quemlibet virum

in ecclesiastica dignitate constitutum, onere imposito ad idem Dicasterium pro Episcopis authenticum exemplar actus peractae executionis remittendi.

Contrariis quibuslibet minime obstantibus.

Datum Romae, ex Aedibus Dicasterii pro Episcopis, die 6 mensis Ianuarii, Anno Domini 2025.

ROBERTUS FRANCISCUS Card. PREVOST
Praefectus

L. ✠ S.

✠ ILSON DE JESUS MONTANARI
Secretarius

PROVISIO ECCLESIARUM

Latis decretis a Dicasterio pro Episcopis, Sanctissimus Dominus Franciscus PP., per Apostolicas sub plumbo Litteras, iis quae sequuntur Ecclesiis sacros praefecit Praesules:

die 6 Ianuarii 2025. — Metropolitanae Ecclesiae Vashingtonensi Em.mum P.D. Robertum Valtherum Cardinalem McElroy, hactenus Episcopum dioecesis Sancti Didaci.

— Episcopali Ecclesiae Bumburiensi R.P. Georgium Kolodziej, S.D.S., hactenus Superiorem Regionalem Australiae.

die 7 Ianuarii. — Episcopali Ecclesiae Caesenatensi-Sarsinatensi Exc.mum P.D. Antonium Iosephum Caiazzo, hactenus Archiepiscopum archidioecesis Materanensis-Montis Pelusii et Episcopum dioecesis Tricaricensis, in persona huius Episcopi unitarum, cum archiepiscopali dignitate seu titulo ad personam.

die 9 Ianuarii. — Episcopali Ecclesiae Guairiensi Exc.mum P.D. Paulum Modestum González Pérez, S.D.B., hactenus Episcopum dioecesis Guasduclitanae.

— Episcopali Ecclesiae Catalaunensi R.D. Franciscum Javary, e clero dioecesis Nemptodurensis, hactenus ibidem Parochum in oppido v.d. Bagneux.

die 10 Ianuarii. — Episcopali Ecclesiae Sinus Tonitralis R.D. Alanum Campeau, e clero dioecesis Londonensis, hactenus ibidem Curionem parociae S. Ioseph in oppido v.d. Dryden.

die 12 Ianuarii. — Titulari Episcopali Ecclesiae Aquensi in Mauretania R.D. Philippum Ciampanelli, Subsecretarium Dicasterii pro Ecclesiis Orientalibus.

— Titulari Episcopali Ecclesiae Regiensi R.D. Carolum Mariam Polvani, Secretarium Dicasterii de Cultura et Educatione, cum archiepiscopali dignitate seu titulo ad personam.

die 14 Ianuarii 2025. — Metropolitanae Ecclesiae Pictaviensi Exc.mum P.D. Hieronymum Beau, hactenus Archiepiscopum Bituricensem.

die 15 Ianuarii. — Titulari Episcopali Ecclesiae Tolentinae R.D. Mauricium Bravi, Nuntium Apostolicum, cum archiepiscopali dignitate.

die 20 Ianuarii. — Metropolitanae Ecclesiae Galvestoniensi-Houstoniensi Exc.mum P.D. Iosephum Stephanum Vásquez, hactenus Episcopum Austiniensem.

die 25 Ianuarii. — Episcopali Ecclesiae Neograndicasensi R.D. Victorem Melchiorem Quintana Quezada, e clero archidioecesis Chihuahuensis, hactenus ibidem Parochum.

— Coadiutorem Ecclesiae Moreliensis Exc.mum P.D. Iosephum Armandum Álvarez Cano, hactenus Episcopum Tampicensem.

die 28 Ianuarii. — Episcopali Ecclesiae Aesinae Exc.mum P.D. Paulum Ricciardi, hactenus Episcopum titularem Gabinum et Urbis Auxiliarem

— Episcopali Ecclesiae Garzonensi R.D. Iacobum Albertum Cabrera Arcos, e clero dioecesis Pastopolitanae, ibique hactenus Parochum et Moderatorem Sedis pro Formatione Sacerdotali vulgo nuncupatae «Cristo Maestro».

die 31 Ianuarii. — Titulari Episcopali Ecclesiae Guzabetensi R.D. Ioan-nem Freitag, e clero dioecesis Graecensis-Seccoviensis, ibique hactenus Moderatorem Unitatis Pastoralis vulgo nuncupatae «An del Eisenstraße» et Capellanum militum, quem deputavit Auxiliarem eiusdem dioecesis.

— Episcopali Ecclesiae Sancti Hyacinthi Exc.mum P.D. Gustavum Adolphum Rosales Escobar, hactenus Episcopum titularem Glavinitzensem et Auxiliarem archidioecesis Guayaquilensis.

die 1 Februarii. — Titulari Episcopali Ecclesiae Ubazensi Exc.mum P.D. Iosephum Mariam Baliña, hactenus Episcopum emeritum dioecesis Maris Platensis, quem constituit Auxiliarem dioecesis Chascomusensis.

die 2 Februarii. — Episcopali Ecclesiae Jarensi R.D. Midyphil Bermejo Billones, hactenus Episcopum titularem Tagaratensem et Auxiliarem Cae-buanum.

die 5 Februarii 2025. — Episcopum Coadiutorem Anapolitanum Exc.mum P.D. Valdemarum Passini Dalbello, hactenus Episcopum Lucianiensem.

die 6 Februarii. — Metropolitanae Ecclesiae Pisanae R.P. Xaverium Cannistrà, O.C.D., iam Praepositum Generalem huius Ordinis, hactenus Vicarium Paroecialem paroeciae Sancti Pancratii in Urbe.

— Titulari Episcopali Ecclesiae Zellensi R.D. Samuelem Sangalli, Secretarium Adiunctum Dicasterii pro Evangelizatione, cum archiepiscopali dignitate seu titulo ad personam.

— Titulo Sedis Suburbicae Albanensis Em.mum ac Rev.mum D.num Robertum Franciscum S.R.E. Card. Prevost, O.S.A., Dicasterii pro Episcopis Praefectum.

DIARIUM ROMANAE CURIAE

Sua Santità il Papa Francesco ha ricevuto in udienza in occasione della presentazione delle Lettere Credenziali:

Venerdì, 7 febbraio, S.E. il Sig. TIMUR PRIMBETOV, Ambasciatore del Kazakhstan.

Il Romano Pontefice ha altresì ricevuto in Udienza:

Venerdì, 24 gennaio, S.E. la Sig.ra MYRIAM SPITERI DEBONO, Presidente della Repubblica di Malta;

Sabato, 25 gennaio, S.E. il Sig. JOSÉ RAÚL MULINO QUINTERO, Presidente della Repubblica di Panama;

Sabato, 25 gennaio, S.E. il Sig. LESLIE VOLTAIRE, Presidente del Consiglio Presidenziale di Transizione di Haiti.

Il Santo Padre si è recato nella Basilica di San Giovanni in Laterano, in occasione dell'Ordinazione Episcopale di S.E. Mons. Renato Tarantelli Baccari, Vescovo titolare di Campi, Ausiliare e Vicegerente della Diocesi di Roma, il giorno 4 gennaio; si è recato nella Basilica di San Paolo fuori le Mura, dove ha presieduto la celebrazione dei Secondi Vespri nella solennità della Conversione di San Paolo Apostolo, a conclusione della 58.ma Settimana di Preghiera per l'Unità dei Cristiani sul tema: *Credi tu questo?* (cfr Gv 11, 26), il giorno 25 gennaio.

SEGRETERIA DI STATO

NOMINE

Il Santo Padre Francesco ha promosso, nel Collegio dei Cardinali:

- 4 febbraio 2025 L'Em.mo Sig. Card. Francis Prevost, O.S.A., Prefetto del Dicastero per i Vescovi, assegnandogli il Titolo della Chiesa suburbicaria di Albano, *all'Ordine dei Vescovi*.

Con Breve Apostolico il Santo Padre Francesco ha nominato:

- 14 gennaio 2025 S.E.R. Mons. Gábor Pintér, Arcivescovo tit. di Velebusdo, Nunzio Apostolico in Nuova Zelanda e Fiji, *Nunzio Apostolico in Palau, negli Stati Federati di Micronesia e in Vanuatu*.
- 15 » » Il Rev.do Mons. Maurizio Bravi, Osservatore Permanente della Santa Sede presso l'Organizzazione Mondiale del Turismo (O.M.T.) a Roma, elevandolo in pari tempo alla sede tit. di Tolentino, con dignità di Arcivescovo, *Nunzio Apostolico in Papua Nuova Guinea e nelle Isole Salomone*.

Con Biglietti della Segreteria di Stato il Santo Padre Francesco ha nominato o confermato:

- 30 luglio 2024 Il Rev.do Salvador Aguilera López, Ufficiale del Dicastero per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti, e il Rev.do Padre Edward G. Farrugia, S.I., Professore emerito di Teologia Orientale presso la Facoltà di Scienze Ecclesiastiche Orientali del Pontificio Istituto Orientale a Roma (Italia), *Consultori del Dicastero per le Chiese Orientali «ad quinquennium»*.
- 8 ottobre » Il Rev.do Mons. Tomasz Kubiczek, finora Promotore di Giustizia nel medesimo Tribunale, *Prelato Uditore del Tribunale della Rota Romana*.
- 10 » » Il Rev.do Jean Paul Vito Lieggi, Professore Ordinario di Teologia Dogmatica presso l'Istituto Teologico *Regina Apuliae* della Facoltà Teologica Pugliese a Molfetta (Italia); il Rev.do Diacono Enrico Morini, Professore di Storia del Cristianesimo e delle Chiese presso il Dipartimento di Storia Culture Civiltà dell'*Alma Mater Studiorum* – Università di Bologna (Italia); il Rev.do Fratello Sabino Chialà, Priore della Comunità Monastica di Bose (Italia), *Consultori del Dicastero per le Chiese Orientali «ad quinquennium»*.
- » » » L'Em.mo Sig. Card. Vicente Bokalic Iglic, C.M., Arcivescovo di Santiago del Estero, Primate di Argentina, *Membro nel Dicastero per l'Evangelizzazione, Sezione per le questioni fondamentali dell'evangelizzazione nel mondo «ad quinquennium»*.

L'Em.mo Sig. Card. Domenico Battaglia, Arcivescovo di Napoli (Italia), *Membro nel Dicastero per l'Evangelizzazione, Sezione per la prima evangelizzazione e le nuove Chiese particolari «ad quinquennium».*

Gli Em.mi Sig.ri i Card.li: Pablo Virgilio Siongeo David, Vescovo di Kalookan (Filippine); Jaime Spengler, O.F.M., Arcivescovo di Porto Alegre (Brasile); Ignace Bessi Dogbo, Arcivescovo di Abidjan (Costa d'Avorio); Roberto Repole, Arcivescovo di Torino e Vescovo di Susa (Italia), *Membri nel Dicastero per la Dottrina della Fede «ad quinquennium».*

L'Em.mo Sig. Card. George Jacob Koovakad, Responsabile dei Viaggi Apostolici presso la Segreteria di Stato, *Membro nel Dicastero per le Chiese Orientali «ad quinquennium».*

L'Em.mo Sig. Card. Jaime Spengler, O.F.M., Arcivescovo di Porto Alegre (Brasile), *Membro nel Dicastero per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti «ad quinquennium».*

L'Em.mo Sig. Card. Dominique Joseph Mathieu, O.F.M. Conv., Arcivescovo di Teheran-Ispahan dei Latini (Iran), *Membro nel Dicastero delle Cause dei Santi «ad quinquennium».*

L'Em.mo Sig. Card. Rolandas Makrickas, Arciprete Coadiutore della Basilica Papale di Santa Maria Maggiore, *Membro nel Dicastero per i Vescovi «ad quinquennium».*

L'Em.mo Sig. Card. Baldassare Reina, Vicario Generale di Sua Santità per la Diocesi di Roma (Italia), *Membro nel Dicastero per il Clero «ad quinquennium».*

L'Em.mo Sig. Card. Luis Gerardo Cabrera Herrera, O.F.M., Arcivescovo di Guayaquil (Ecuador), *Membro nel Dicastero per gli Istituti di vita consacrata e le Società di vita apostolica «ad quinquennium».*

L'Em.mo Sig. Card. Fabio Baggio, C.S., Sotto-Segretario del Dicastero per il Servizio dello Sviluppo Umano Integrato, *Membro nel Dicastero per i Laici, la Famiglia e la Vita «ad quinquennium».*

L'Em.mo Sig. Card. Ladislav Nemet, S.V.D., Arcivescovo di Beograd (Serbia), *Membro nel Dicastero per la Promozione dell'Unità dei Cristiani «ad quinquennium».*

L'Em.mo Sig. Card. Jean-Paul Vesco, O.P., Arcivescovo di Alger (Algeria), *Membro nel Dicastero per il Dialogo Interreligioso «ad quinquennium».*

L'Em.mo Sig. Card. Mykola Bychok, C.Ss.R., Vescovo di Saints Peter and Paul of Melbourne degli Ucraini (Australia), *Membro nel Dicastero per la Cultura e l'Educazione «ad quinquennium».*

- L'Em.mo Sig. Card. Carlos Gustavo Castillo Mattasoglio, Arcivescovo di Lima (Perù), *Membro nel Dicastero per il Servizio dello Sviluppo Umano Integrale «ad quinquennium».*
- L'Em.mo Sig. Card. Frank Leo, Arcivescovo di Toronto (Canada), *Membro nel Dicastero per i Testi Legislativi «ad quinquennium».*
- L'Em.mo Sig. Card. Tarcisio Isao Kikuchi, S.V.D., Arcivescovo di Tōkyō (Giappone), *Membro nel Dicastero per la Comunicazione «ad quinquennium».*
- L'Em.mo Sig. Card. Fernando Natalio Chomalí Garib, Arcivescovo di Santiago de Chile (Cile), *Membro nella Pontificia Commissione per l'America Latina «ad quinquennium».*
- 10 ottobre 2024 Il Rev.do Mons. Ivan Kovač, Sotto-Segretario del Dicastero per i Vescovi, e il Rev.do Mons. Simone Renna, Sotto-Segretario del Dicastero per il Clero, *Membri della Commissione Disciplinare della Curia Romana «ad quinquennium».*
- » » » L'Ecc.mo Mons. Diego Giovanni Ravelli, Maestro delle Celebrazioni Liturgiche Pontificie e Responsabile della Cappella Musicale Pontificia; il Rev.mo P. Abate Dom Jeremy Driscoll, O.S.B., della *Mount Angel Abbey* (Stati Uniti d'America); le Ch.me Prof.sse Mary Healy, Docente presso il *Sacred Heart Major Seminary* a Detroit (Stati Uniti d'America), e Donna Lynn Orsuto, Docente presso la Facoltà di Teologia del *Collegium Maximum* della Pontificia Università Gregoriana e Direttore del *The Lay Centre at Foyer Unitas* a Roma (Italia), *Membri del Dicastero per il Culto Divino e la Disciplina dei Sacramenti «ad quinquennium».*
- 1 gennaio 2025 Il Rev.do Mons. Gilbert Ndyamukama Gosbert, Ufficiale presso la medesima Istituzione curiale, *Capo Ufficio nel Dicastero per l'Evangelizzazione, Sezione per la prima evangelizzazione e le nuove Chiese particolari «ad quinquennium».*
- 6 » » La Rev.ma Sr Simona Brambilla, M.C., finora Segretario della stessa Istituzione curiale, *Prefetto del Dicastero per gli Istituti di vita consacrata e le Società di vita apostolica «ad quinquennium».*
- » » » L'Em.mo Sig. Card. Ángel Fernández Artime, S.D.B., già Rettore Maggiore della Società Salesiana di S. Giovanni Bosco, *Pro-Prefetto del Dicastero per gli Istituti di vita consacrata e le Società di vita apostolica «ad quinquennium».*
- 12 » » Il Rev.mo Mons. Carlo Maria Polvani, finora Sotto-Segretario della medesima Istituzione curiale, assegnandogli in

pari tempo la Sede titolare di Regie e conferendogli il titolo personale di Arcivescovo, *Segretario del Dicastero per la Cultura e l'Educazione «ad quinquennium»*.

- | | | | |
|----|---------|------|--|
| 13 | gennaio | 2025 | Il Ch.mo Prof. Cristiano Cupelli, Professore ordinario di Diritto penale all'Università di Roma Tor Vergata, con decorrenza 15 gennaio 2025, <i>Magistrato applicato del Tribunale dello Stato della Città del Vaticano «ad triennium»</i> . |
| » | » | » | L'Ill.mo Dott. Giancarlo Amato, Procuratore della Repubblica presso il Tribunale di Velletri, con decorrenza 15 marzo 2025, <i>Magistrato applicato del Tribunale dello Stato della Città del Vaticano «ad triennium»</i> . |
| 14 | » | » | Il Rev.do Mons. Francesco Maria Tasciotti, Vicario Giudiziale Aggiunto del Tribunale Ordinario della Diocesi di Roma; i Rev.di Sacc. Francesco Asti, Vice Preside per la Sezione «San Tommaso-Capodimonte» della Facoltà Teologica dell'Italia Meridionale a Napoli; Miguel De Salis Amaral, Professore Straordinario di Ecclesiologia presso la Facoltà di Teologia della Pontificia Università della Santa Croce a Roma; Mario Torcivia, Professore Ordinario di Teologia Spirituale presso lo Studio Teologico San Paolo a Catania; i Rev.di Sig.ri Jesús Manuel García Gutiérrez, S.D.B., Professore Straordinario di Teologia Spirituale fondamentale presso la Facoltà di Teologia dell'Università Pontificia Salesiana a Roma, e Aimable Musoni, S.D.B., Professore Straordinario di Storia antica e Archeologia classica e cristiana presso la Facoltà di Lettere Cristiane e Classiche dell'Università Pontificia Salesiana a Roma; i Rev.di Padri: Raffaele Di Muro, O.F.M. Conv., Preside della Pontificia Facoltà Teologica «San Buonaventura» a Roma; François Marie Léthel, O.C.D., Professore Emerito di Teologia Dogmatica e Spirituale presso la Pontificia Facoltà Teologica e il Pontificio Istituto di Spiritualità « <i>Teresianum</i> » a Roma; Martin McKeever, C.SS.R., Professore Ordinario di Teologia Morale sistematica presso il Pontificio Istituto Superiore di Teologia Morale (Accademia Alfonsiana) a Roma; Paul Murray, O.P., Professore Emerito di Teologia Spirituale presso la Facoltà di Teologia della Pontificia Università San Tommaso d'Aquino – <i>Angelicum</i> a Roma; Stéphane Oppes, O.F.M., Professore Ordinario di Metafisica presso la Facoltà di Filosofia della Pontificia Università « <i>Antonianum</i> » a Roma; Jordi-Agustí Piqué i Collado, O.S.B., Professore Straordinario di Teologia, Liturgia e Musica presso il Pontificio Istituto Liturgico del Pontificio Ateneo Sant'Anselmo a Roma; Rocco Ron- |

			zani, O.S.A., Prefetto dell'Archivio Apostolico Vaticano; la Rev.ma M. Mary Melone, S.F.A., Superiora Generale delle Suore Francescane Angeline, <i>Consultori Teologi del Dicastero delle Cause dei Santi «ad aliud quinquennium»</i> .
14	gennaio	2025	Il Rev.do P. Szczepan Tadeusz Praškiewicz, O.C.D., <i>Relatore del Dicastero delle Cause dei Santi «ad aliud quinquennium»</i> .
»	»	»	L'Em.mo Sig. Card. Álvaro Leonel Ramazzini Imeri, <i>Membro del Dicastero per i Laici, la Famiglia e la Vita «usque ad octogesimum annum aetatis»</i> .
»	»	»	L'Em.mo Sig. Card. Cristóbal López Romero, S.D.B., Arcivescovo di Rabat (Marocco), <i>Membro del Dicastero per il Dialogo Interreligioso «ad aliud quinquennium»</i> .
»	»	»	L'Ecc.mo Mons. Alejandro Arellano Cedillo, Decano del Tribunale della Rota Romana, <i>Membro del Dicastero delle Cause dei Santi «ad quinquennium»</i> . L'Em.mo Sig. Card. Fernando Filoni, Gran Maestro dell'Ordine Equestre del Santo Sepolcro di Gerusalemme, <i>Membro del menzionato Dicastero delle Cause dei Santi «usque ad octogesimum annum aetatis»</i> .
21	»	»	Gli Em.mi Sig.ri Card.li: Juan de la Caridad García Rodríguez, Arcivescovo di San Cristóbal de La Habana (Cuba), e Álvaro Leonel Ramazzini Imeri, Vescovo di Huehuetenango (Guatemala), <i>Membri della Pontificia Commissione per l'America Latina «usque ad octogesimum annum aetatis»</i> .
»	»	»	L'Em.mo Sig. Card. George Jacob Koovakad, Responsabile dei Viaggi Apostolici presso la Segreteria di Stato, <i>Prefetto del Dicastero per il Dialogo Interreligioso «ad quinquennium»</i> .
31	»	»	Il Rev.do Mons. Marco Sprizzi, finora Consigliere di Nunziatura presso la Nunziatura Apostolica in Malaysia, Brunei e Timor Est, <i>Presidente dell'Ufficio del Lavoro della Sede Apostolica «ad quinquennium»</i> .
1	febbraio	»	Il Cav. Dott. Paolo Conversi, Minutante presso la medesima Istituzione curiale, <i>Capo Ufficio nella Sezione per i Rapporti con gli Stati e le Organizzazioni Internazionali della Segreteria di Stato «ad quinquennium»</i> .

Il 7 gennaio 2025, Sua Santità Francesco ha prorogato l'approvazione da lui concessa all'elezione dell'Eminentissimo Signore Cardinale Giovanni Battista Re quale Decano del Collegio Cardinalizio. Inoltre, il 14 gennaio 2025, il Santo Padre ha prorogato l'approvazione da lui concessa all'elezione dell'Eminentissimo Signore Cardinale Leonardo Sandri a Vice-Decano del medesimo Collegio.

NECROLOGIO

6	gennaio	2025	Mons. Raymond Saw Po Ray, Vescovo em. di Mawlamyine (<i>Myanmar</i>).
»	»	»	Mons. John Bosco Panya Kritcharoen, Vescovo em. di Ratchaburi (<i>Thailandia</i>).
7	»	»	Mons. Joseph Trần Xuân Tiêu, Vescovo em. di Long Xuyên (<i>Viet Nam</i>).
14	»	»	Mons. Ladislav Hučko, Vesc. tit. di Orea, Esarca apostolico per i cattolici di rito bizantino residenti nella Repubblica Ceca.
2	febbraio	»	Mons. Abílio Rodas de Sousa Ribas, C.S.Sp., Vescovo em. di São Tomé e Príncipe (<i>São Tomé e Príncipe</i>).
4	»	»	Mons. Sarhad Yawsip Jammo, Vescovo em. di Saint Peter the Apostle of San Diego dei Caldei (<i>Stati Uniti d'America</i>).